

مَجْمُوعُ فَنَائِي

# مَجْمُوعُ فَنَائِي

شيخ الإسلام أحمد بن تيمية

طيب الله ثراه

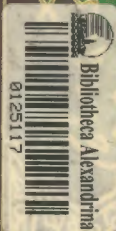
جمع وترتيب الفقير إلى الله

أحمد الرحمن بن محمد بن أبي بكر الواسطي

رحم الله

وساعده ابنه محمد وفقه الله

المجلد الثامن عشر









# مجموع فتاوى شيخ الاسلام احمد بن تيمية

قدس الله روحه

جمع وترتيب الفقيه الفقيه إلى الله

عبد الرحمن بن محمد بن قاسم الطائفي النجدي الحنبلي

General Organization Of the  
Library (GOL)  
وساعده ابنه محمد وقهره الله

المجلد الثامن عشر



كتاب  
الحديث





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وحده ، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده .

## سؤال ورد على السببخ رحمه الله

قال السائل :

الحمد لله رب العالمين

يامتنا علم الحديث ومن روى سنن النبي المصطفى المختار  
أصبحت في الاسلام طوداً راسخاً يهدي به وعددت في الأخبار  
هذه مسائل أشكلت فتصدقوا ببيانها يا ناقلي الأخبار !  
فالمستعان على الأمور بأهلها إن أشكلت قد جاء في الآثار  
ولكم كأجر العاملين بسنته حين سئلوا يا أولي الأبصار

الأولى : ما حد الحديث النبوي ؟ أهو ما قاله في عمره أو بعد البعثة أو تشريعاً ؟ .

الثانية : ما حد الحديث الواحد ؟ وهل هو كالسورة أو كآية أو كالجملّة ؟ .

الثالثة : إذا صح الحديث هل يلزم ان يكون صدقاً أم لا ؟ .

الرابعة : تقسيم الحديث إلى صحيح وحسن وضعيف تسمية صحيحة أو متداخلة ؟ .

الخامسة : ما الحديث المكرر المعاد بغير لفظه ومعناه من غير زيادة ولا نقص ؟ وهل هو كالقصص المكررة في القرآن العظيم ؟ .

السادسة : كم في صحيح البخاري حديث بالمكرر ؟ وكم دونه ؟ وكم في مسلم حديث به ، ودونه ؟ وعلى كم حديث اتفاقاً ؟ وبكم انفرد كل واحد منها عن الآخر ؟ .

فأجاب شيخ الاسلام أبو العباس بن تيمية رحمه الله :

الحمد لله رب العالمين . الحديث النبوي هو عند الاطلاق ينصرف

إلى ما حدث به عنه بعد النبوة : من قوله وفعله وإقراره : فإن سنته  
ثبتت من هذه الوجوه الثلاثة . فإما إن كان خبراً واجب تصديقه به ،  
وإن كان تشريعاً إيجاباً أو تحريماً أو إباحة واجب اتباعه فيه : فإن  
الآيات الدالة على نبوة الأنبياء دلت على أنهم معصومون فيما يخبرون  
به عن الله عز وجل ، فلا يكون خبرهم إلا حقاً ، وهذا معنى النبوة ،  
وهو يتضمن أن الله ينبئه بالغيب وأنه ينبيء الناس بالغيب ، والرسول  
مأمور بدعوة الخلق وتبليغهم رسالات ربه .

ولهذا كان كل رسول نبياً ، وليس كل نبي رسولا ، وإن كان قد  
يوصف بالارسال المقيّد في مثل قوله : ( وما أرسلنا من قبلك من رسول  
ولا نبي إلا إذا أتى القى الشيطان في أمّيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان  
ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم ) . وقد اتفق المسلمون على أنه لا  
يستقر فيما بلغه باطل ، سواء قيل : أنه لم يجر على لسانه من هذا  
الالقاء ما ينسخه الله ، أو قيل : أنه جرى ما ينسخه الله فعلى التقديرين  
قد نسخ الله ما ألقاه الشيطان وأحكم الله آياته والله عليم حكيم . ولهذا  
كان كل ما يقوله فهو حق .

وقد روي أن عبد الله بن عمرو كان يكتب ما سمع من النبي  
صلى الله عليه وسلم ، فقال له بعض الناس إن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يتكلم في الغضب فلا تكتب كما تسمع ! فسأل النبي صلى الله

عليه وسلم عن ذلك فقال : « اكتب فوالذي نفسي بيده ما خرج من  
بينها إلا حق — يعني شفتيه الكريمتين — » .

وقد ثبت عن أبي هريرة انه قال : لم يكن أحد من أصحاب رسول  
الله صلى الله عليه وسلم احفظ مني إلا عبد الله بن عمرو ؛ فانه كان  
يكتب بيده ويحي بقلبه وكتب أعى بقلبي ولا أكتب بيدي ، وكان  
عند آل عبد الله بن عمرو بن العاص نسخة كتبها عن النبي صلى الله  
عليه وسلم ، وبهذا طعن بعض الناس في حديث عمرو بن شعيب  
عن أبيه شعيب عن جده ، وقالوا : هي نسخة . — وشعيب هو :  
شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص — وقالوا عن جده  
الأدنى محمد : فهو مرسل ؛ فانه لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم ،  
وإن عني جده الأعلى فهو منقطع ؛ فان شعيباً لم يدركه .

وأما أئمة الاسلام وجهور العلماء فيحتجون بحديث عمرو بن شعيب عن  
أبيه عن جده إذا صح النقل اليه ، مثل مالك بن انس وسفيان بن عيينة  
ونحوهما ، ومثل الشافعي وأحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه وغيرهم ،  
قالوا : الجد هو عبد الله ؛ فانه يحيى مسمى ومحمد أدركه ، قالوا :  
وإذا كانت نسخة مكتوبة من عهد النبي صلى الله عليه وسلم كان هذا  
أوكد لها وأدل على صحتها ؛ ولهذا كان في نسخة عمرو بن شعيب

من الأحاديث الفقهية التي فيها مقدرات ما احتاج إليه عامة علماء الاسلام .

والمقصود : ان حديث الرسول صلى الله عليه وسلم إذا أطلق دخل فيه ذكر ما قاله بعد النبوة ، وذكر ما فعله ؛ فان أفعاله التي أقر عليها حجة ، لا سيما إذا أمرنا أن نتبعها كقوله : « صلوا كما رأيتموني أصلي » ، وقوله : « لتأخذوا عني مناسككم » ، وكذلك ما أحله الله له فهو حلال للأمة ما لم يقم دليل التخصيص ؛ ولهذا قال : ( فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكمها ، لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطراً ) ولما أحل له الموهوبة قال : ( وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستكحها خالصة لك من دون المؤمنين ) .

ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا سئل عن الفعل يذكر للسائل انه بفعله ليعين للسائل أنه مباح ، وكان إذا قيل له : قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال : « اني أخشاكم لله وأعلمكم بمحدوده » ، ومما يدخل في مسمى حديثه : ما كان يقرم عليه ، مثل : إقراره على المضاربة التي كانوا يفتادونها ، وإقراره لعائشة على اللعب بالبنات ، وإقراره في الأعياد على مثل غناء الجاريتين ، ومثل لعب الحبشة بالحرب في المسجد ونحو ذلك ، وإقراره لهم على أكل الضب على مائدته ، وإن

كان قد صح عنه أنه ليس بحرام . إلى أمثال ذلك ، فهذا كله يدخل في مسمى الحديث . وهو المقصود بعلم الحديث ؛ فانه إنما يطلب ما يستدل به على الدين ، وذلك إنما يكون بقوله أو فعله أو إقراره .

وقد يدخل فيها بعض أخباره قبل النبوة وبعض سيرته قبل النبوة ، مثل : تحننه بغار حراء ، ومثل : حسن سيرته ؛ لأن الحال يستفاد منه ما كان عليه قبل النبوة : من كرائم الاخلاق ومحاسن الأفعال ، كقول خديجة له : كلا والله لا يخزيك الله أبداً ؛ إنك لتصل الرحم ، وتحمل الكل ، وتقري الضيف ، وتكسب المعدوم ، وتعين على نوائب الحق . ومثل المعرفة فانه كان امياً لا يكتب ولا يقرأ ، وانه لم يجمع متعلم [ مثله ] وإن كان معروفاً بالصدق والأمانة ، وأمثال ذلك مما يستدل به على احواله التي تنفع في المعرفة بنبوته وصدقه . فهذه الأمور ينتفع بها في دلائل النبوة كثيراً ؛ ولهذا يذكر مثل ذلك من كتب سيرته . كما يذكر فيها نسبه وأقاربه وغير ذلك بما يعلم احواله وهذا أيضاً قد يدخل في مسمى الحديث .

والكتب التي فيها أخباره منها كتب التفسير ، ومنها كتب السيرة والمغازي ، ومنها كتب الحديث . وكتب الحديث هي ما كان بعد النبوة أخص ، وإن كان فيها أمور جرت قبل النبوة ؛ فان تلك لا تذكر لتؤخذ وتصرع فعله قبل النبوة . بل قد أجمع المسلمون على أن الذي

فرض على عباده الايمان به والعمل هو ما جاء به بعد النبوة .

ولهذا كان عديم من ترك الجمعة والجماعة ، وتخلّى في الغيران والجبال حيث لا جمعة ولا جماعة ، وزعم أنه يقتدى بالنبي صلى الله عليه وسلم لكونه كان متحشاً في غار حراء قبل النبوة في ترك ما شرع له من العبادات الشرعية التي أمر الله بها رسوله . واقتدى بما كان يفعل قبل النبوة كان مخطئاً ؛ فان النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن أكرمه الله بالنبوة لم يكن يفعل ما فعله قبل ذلك من التحش في غار حراء او نحو ذلك ، وقد أقام بمكة بعد النبوة بضع عشرة سنة ، وأنها بعد الهجرة في عمرة القضية ، وفي غزوة الفتح ، وفي عمرة الجمرات ، ولم يقصد غار حراء ، وكذلك أصحابه من بعده لم يكن أحد منهم يأتي غار حراء . ولا يتخلون عن الجمعة والجماعة في الأماكن المنقطعة ، ولا عمل احد منهم خلوة اربعينية كما يفعله بعض المتأخرين ، بل كانوا يعبدون الله بالعبادات الشرعية التي شرعها لهم النبي صلى الله عليه وسلم ، الذي فرض الله عليهم الايمان به واتباعه ؛ مثل الصلوات الخمس وغيرها من الصلوات ، ومثل الصيام والاعتكاف في المساجد ، ومثل أنواع الأذكار والأدعية والقراءة ومثل الجهاد .

وقول السائل : ما قاله في عمره او بعد النبوة أو تشريعاً ، فكل ما قاله بعد النبوة وافر عليه ولم ينسخ فهو تشريع ، لكن التشريع

يتضمن الإيجاب والتحريم والإباحة ، ويدخل في ذلك ما دل عليه من المنافع في الطب : فإنه يتضمن إباحة ذلك الدواء والانتفاع به ، فهو شرع لإباحته ، وقد يكون شرعاً لاستعجابه ؛ فإن الناس قد تنازعوا في التداوي هل هو مباح أو مستحب أو واجب ؟

والتحقيق : أن منه ما هو محرم ، ومنه ما هو مكروه ، ومنه ما هو مباح ؛ ومنه ما هو مستحب ، وقد يكون منه ما هو واجب ، وهو : ما يعلم أنه يحصل به بقاء النفس لا بغيره ، كما يجب أكل الميتة عند الضرورة ، فإنه واجب عند الأئمة الأربعة وجمهور العلماء ، وقد قال مسروق : من اضطر إلى أكل الميتة فلم يأكل حتى مات دخل النار ، فقد يحصل أحياناً للإنسان إذا استمر المرض ما إن لم يتعالج معه مات والعلاج المعتاد نحصل معه الحياة كالتغذية للضعيف ، وكاستخراج الدم أحياناً .

والمقصود : أن جميع أقواله باستفاد منها شرع ، وهو صلى الله عليه وسلم لما رآهم يلقعون النخل قال لهم : « ما أرى هذا - يعني شيئاً - » ثم قال لهم : « إنما ظننت ظناً فلا تؤاخذوني بالظن ، ولكن إذا حدثكم عن الله فلن أكذب على الله » ، وقال : « أتم أعلم بأمور دينكم فما كان من أمر دينكم فإلي » وهو لم ينههم عن التلقيح لكن لم غلطوا في ظنهم أنه نهام ، كما غلط من غلط في ظنه أن ( الحيط الأبيض ) و ( الحيط الأسود ) هو الجبل الأبيض والأسود .



## فصل

وأما الحديث الواحد فيراد به ما رواه صاحب من الكلام المتصل بعضه ببعض ولو كان جملاً كثيرة ، مثل حديث توبة كعب بن مالك ، وحديث بدء الوحي ، وحديث الافك ونحو ذلك من الأحاديث الطوال ؛ فإن الواحد منها يسمى حديثاً ، وما رواه صاحب أيضاً من جملة واحدة أو جملتين أو أكثر من ذلك متصلاً ببعضه ببعض فإنه يسمى حديثاً ، كقوله : « لا صلاة إلا بأمر القرآن » الجار أحق بسبقه ، « لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ » ، وقوله : « إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى » الى آخره ، فإنه يسمى حديثاً .

وكذلك قوله : « لا تقاطعوا ولا تدابروا ، ولا تباغضوا ولا تحاسدوا ، وكونوا عباد الله إخواناً » وقوله في البحر : « هو الطهور ماؤه ، الحل ميتته » وقد أكل من أجناس مختلفة ، لكن في الأمر العام تكون مشتركة في معنى عام كقوله : « لا يخطب الرجل على خطبة أخيه ، ولا يبيع على بيع أخيه ، ولا يستام على سوم أخيه ، ولا

تسأل المرأة طلاق أختها لتكفأ ما في صحفتها ولتسكح ، فإن لها ما قدر لها ، فإن هذا يتضمن النهي عن مزاحمة المسلم في البيع والتسكح ، وفي البيع لا يستام على سومه ، ولا يبيع على يعه ، وإذا نهى عن السوم ففيه المشتري على شرائه عليه حرام بطريق الأولى ، ونهيه أن يخطب على خطبته . وهذا نهى عن إخراج امرأته من ملكه بطريق الأولى ، ونهى للمرأة أن تسأل طلاق أختها لتفرد هي بالزوج ، فهذه وإن تعلقت بالبيع والتسكح فقد اشتركت في معنى عام .

وكذلك قوله : « ثلاثة لا يكلمهم الله ، ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكيهم ، ولهم عذاب أليم : شيخ زان ، وملك كذاب ، وعائل مستكبر » ، فهؤلاء الثلاثة اشتركوا في هذا الوعيد ، واشتركوا في فعل هذه الذنوب مع ضعف دواعيهم ؛ فإن داعية الزنا في الشيخ ضعيفة ، وكذلك داعية الكذب في الملك ضعيفة ؛ لاستغناء عنه ، وكذلك داعية الكبر في الفقير ، فإذا أنوا بهذه الذنوب مع ضعف الداعي دل على أن في نفوسهم من الشر الذي يستحقون به من الوعيد ما لا يستحقه غيرهم .

وقل أن يشتمل الحديث الواحد على جل الالتماس بينها وإن كان قد يخفى التماس في بعضها على بعض الناس ، فالكلام المتعل به بعضه ببعض يسمى حديثاً واحداً .

وأما إذا روى صاحب كلاماً فرغ منه ، ثم روى كلاماً آخر وفصل بينها : بأن قال : وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم . أو بأن طال الفصل بينها فهذان حديثان ، وهذا بمنزلة ما يتصل بالكلام في الانسان والاقراءات والشهادات كما يتصل بعقد النكاح والبيع والاقراء والوقف فاذا اتصل به الاتصال للعتاد كان شيئاً واحداً يرتبط بعضه ببعض . وانقضى كلامه ، ثم بعد طول الفصل أنشأ كلاماً آخر بغير حكم الأول كان كلاماً ثانياً ، فالحديث الواحد ليس كالجملّة الواحدة ؛ إذ قد يكون جملًا ، ولا كالسورة الواحدة ، فان السورة قد يكون بعضها نزل قبل بعض أو بعد بعض ويكون أجنبياً منه ، بل يشبه الآية الواحدة او الآيات المتصل بعضها ببعض ، كما أنزل في أول البقرة أربع آيات في صفة المؤمنين ، وآيتين في صفة الكافرين ، وبضع عشرة آية في صفة المنافقين ؛ وكما في قوله : ( انا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخاتين خصياً ) ، فان هذا يتصل بعضه ببعض وهو نزل بسبب قصة بني أبيرق الى تمام الكلام .

وقد يسمى الحديث واحداً وإن اشتمل على قصص متعددة إذا حدث به الصحابي متصلاً بعضه ببعض فيكون واحداً باعتبار اتصاله في كلام الصحابي ، مثل حديث جابر الطويل الذي يقول فيه : « كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم » وذكر فيه ما يتعلق بمعجزاته ، وما

يتعلق بالصلاة ، وبغير ذلك ، فهذا يسمى حديثاً بهذا الاعتبار ، وقد يكون الحديث طويلاً وأخذ يفرقه بعض الرواة فجعله أحاديث كما فعل البخاري في كتاب أبي بكر في الصدقة ، وهذا يجوز إذا لم يكن في ذلك تغيير للمعنى .

## فل

وأما قول السائل : إذا صح الحديث هل يكون صدقاً ؟ .

فجوابه : أن الصحيح أنواع ، وكونه صدقاً يعني به شيان . فمن الصحيح ما تواتر لفظه كقوله : « من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » . ومنه ما تواتر معناه : كأحاديث الشفاعة ، وأحاديث الرؤية . وأحاديث الحوض ، وأحاديث نبع الماء من بين أصابعه وغير ذلك . فهذا يفيد العلم ويجزم بأنه صدق ؛ لأنه متواتر إما لفظاً وإما معنى ، ومن الحديث الصحيح ما تلقاه المسلمون بالقبول فعملوا به ، كما عملوا بحديث الغرة في الجين ، وكما عملوا بأحاديث الشفاعة ، وأحاديث سجود السهو ، ونحو ذلك . فهذا يفيد العلم ، ويجزم بأنه صدق ؛ لأن الأمة تلقت بالقبول تصديقاً وعملاً بموجبه والأمة لا تجتمع على ضلالة ؛ فلو كان في نفس الأمر كذباً لكانت الأمة قد اتفقت على تصديق الكذب والعمل

به ، وهذا لا يجوز عليها .

ومن الصحيح ما تلقاه بالقبول والتصديق أهل العلم بالحديث كجمهور  
أحاديث البخاري ومسلم : فإن جميع أهل العلم بالحديث يجزمون بصحة  
جمهور أحاديث الكتاين ، وسائر الناس تبع لهم في معرفة الحديث ، فاجماع  
أهل العلم بالحديث على أن هذا الخبر صدق كاجماع الفقهاء على أن هذا  
العمل حلال أو حرام أو واجب ، وإذا أجمع أهل العلم على شيء فسائر  
الامة تبع لهم : فاجماعهم معصوم لا يجوز أن يجمعوا على خطأ .

ومما قد يسمى صحيحاً ما يصححه بعض علماء الحديث ، وآخرون  
يخالفونهم في تصحيحه ، فيقولون : هو ضعيف ليس بصحيح ، مثل  
الفاظ رواها مسلم في صحيحه ونازعه في محتها غيره من أهل العلم ، إما  
مثله أو دونه أو فوقه ، فهذا لا يجزم بصدقه إلا بدليل ، مثل :  
حديث ابن ولة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال : « أيما إهاب دبغ فقد طهر » فإن هذا انفرد به مسلم عن البخاري ،  
وقد ضعفه الامام أحمد وغيره ، وقد رواه مسلم ، ومثل ما روى مسلم أن  
النبي صلى الله عليه وسلم صلى الكسوف ثلاث ركوعات وأربع ركوعات ،  
انفرد بذلك عن البخاري ، فإن هذا ضعفه حذاق أهل العلم ، وقالوا :  
ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يصل الكسوف إلا مرة واحدة يوم مات  
ابنه إبراهيم ، وفي نفس هذه الأحاديث التي فيها الصلاة بثلاث ركوعات

وأربع ركوعات أنه إنما صلى ذلك يوم مات إبراهيم ، ومعلوم أن إبراهيم لم يمت مرتين ولا كان له إبراهيمان ، وقد تواتر عنه أنه صلى الكسوف يومئذ ركوعين في كل ركعة ، كما روى ذلك عنه عائشة وابن عباس وابن عمرو وغيرهم ؛ فلهذا لم يرو البخاري إلا هذه الأحاديث وهذا حذف من مسلم ؛ ولهذا ضعف الشافعي وغيره أحاديث الثلاثة والأربعة ولم يستحبوا ذلك ، وهذا أصح الروايتين عن أحمد ، وروى عنه أنه كان يجوز ذلك قبل أن يتبين له ضعف هذه الأحاديث .

ومثله حديث مسلم : « إن الله خلق التربة يوم السبت ، وخلق الجبال يوم الأحد ، وخلق الشجر يوم الاثنين ، وخلق المكروه يوم الثلاثاء ، وخلق النور يوم الأربعاء ، وبث فيها الدواب يوم الخميس ، وخلق آدم يوم الجمعة » ، فإن هذا طعن فيه من هو أعلم من مسلم مثل يحيى بن معين ومثل البخاري وغيرها . وذكر البخاري أن هذا من كلام كعب الأحرار ، وطائفة اعتبرت صحته مثل أبي بكر بن الأنباري وأبي الفرج ابن الجوزي وغيرها ، والبيهقي وغيره وافقوا الذين ضعفوه ، وهذا هو الصواب ؛ لأنه قد ثبت بالتواتر أن الله خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ، وثبت أن آخر الخلق كان يوم الجمعة ، فيلزم أن يكون أول الخلق يوم الأحد . وهكذا هو عند أهل الكتاب ، وعلى ذلك تدل أسماء الأيام ، وهذا هو المنقول الثابت في أحاديث وآثار أخر ؛

ولو كان أول الخلق يوم السبت وآخره يوم الجمعة لكان قد خلق في الأيام السبعة ، وهو خلاف ما أخبر به القرآن . مع أن حذاق أهل الحديث يثبتون علة هذا الحديث من غير هذه الجهة ، وأن رواية فلان غلط فيه لأمر يذكرونها ، وهذا الذي يسمى معرفة علل الحديث بكون الحديث إسناده في الظاهر جيدا . ولكن عرف من طريق آخر : أن راويه غلط فرفعه وهو موقوف ، أو أسنده وهو مرسل ، أو دخل عليه حديث في حديث ، وهذا فن شريف ، وكان يحيى بن سعيد الأنصاري ثم صاحبه علي بن المديني ثم البخاري ممن أعلم الناس به ، وكذلك الامام أحمد وأبو حاتم وكذلك النسائي والدارقطني وغيرهم . وفيه مصنفات معروفة .

وفي البخاري نفسه ثلاثة أحاديث نازعه بعض الناس في صحتها مثل : حديث أبي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قال عن الحسن : « إن ابني هذا سيد وسيصلح الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين » ، فقد نازعه طائفة منهم أبو الوليد الباجي ، وزعموا أن الحسن لم يسمعه من أبي بكر ، لكن الصواب مع البخاري وأن الحسن سمعه من أبي بكر ، كما قد بين ذلك في غير هذا الموضع ، وقد ثبت ذلك في غير هذا الموضع .

والبخاري أحذق وأخبر بهذا الفن من مسلم ؛ ولهذا لا يتفقان على

حديث إلا يكون صحيحاً لا ريب فيه قد انفق أهل العلم على صحته  
ثم ينفرد مسلم فيه بالفاظ يمرض عنها البخاري ، ويقول بعض أهل  
الحديث . إنها ضعيفة ، ثم قد يكون الصواب مع من ضعفها : كمثل  
صلاة الكسوف ثلاث ركوعات وأربع ، وقد يكون الصواب مع مسلم ،  
وهذا أكثر ، مثل قوله في حديث أبي موسى : « إنما جعل الإمام  
ليؤتم به فإذا كبر فكبروا ، وإذا قرأ فأنتوا » ، فإن هذه الزيادة  
صحها مسلم ، وقبلة أحمد بن حنبل وغيره ، وضعفها البخاري وهذه  
الزيادة مطابقة للقرآن ، فلو لم يرد بها حديث صحيح لوجب العمل  
بالقرآن ، فإن في قوله : ( وإذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا  
لعلكم ترحمون ) أجمع الناس على أنها نزلت في الصلاة ، وأن القراءة  
في الصلاة مرادة من هذا النص .

ولهذا كان أعدل الأقوال في القراءة خلف الإمام ان المأموم إذا  
سمع قراءة الإمام يستمع لها وينصت لا يقرأ بالفاتحة ولا غيرها ، وإذا  
لم يسمع قراءته بها يقرأ الفاتحة وما زاد ، وهذا قول جمهور السلف  
والخلف ، وهو مذهب مالك وأصحابه ، وأحمد بن حنبل ، وجمهور  
أصحابه ، وهو أحد قولي الشافعي ، واختاره طائفة من محققي أصحابه  
وهو قول محمد بن الحسن وغيره من أصحاب أبي حنيفة .

وأما قول طائفة من أهل العلم كأبي حنيفة وأبي يوسف : أنه



لا يقرأ خلف الامام لا بالفاتحة ولا غيرها لا في السر ولا في الجهر ؛  
 فهذا يقابله قول من أوجب قراءة الفاتحة ولو كان يسمع قراءة  
 الامام ، كالقول الآخر للشافعي وهو الجديد ، وهو قول البخاري وابن  
 حزم وغيرهما . وفيها قول ثالث : أنه يستحب القراءة بالفاتحة إذا سمع  
 قراءة الامام ، وهذا مروي عن الليث والأوزاعي ، وهو اختيار جدي  
 أبي البركات .

ولكن أظهر الأقوال قول الجمهور : لأن الكتاب والسنة يدلان على  
 وجوب الانصات على المأموم إذا سمع قراءة الامام ، وقد تنازعوا فيها إذا قرأ  
 المأموم وهو يسمع قراءة الامام : هل تبطل صلاته ؟ على قولين ، وقد ذكرهما  
 ابو عبد الله بن حامد على وجهين في مذهب أحمد . وقد أجمعوا على أنه فيما زاد  
 على الفاتحة كونه مستمعا لقراءة إمامه خير من أن يقرأ معه ، فعلم أن المستمع  
 يحصل له أفضل مما يحصل للقارئ مع الامام . وعلى هذا فاستماعه لقراءة إمامه  
 بالفاتحة يحصل له به مقصود القراءة وزيادة تغني عن القراءة معه التي  
 نهى عنها ، وهذا خلاف إذا لم يسمع ، فان كونه تالياً لكتاب الله  
 بثاب بكل حرف عشر حسنات خيراً من كونه ساكناً بلا فائدة ؛ بل  
 يكون عرضة للوسواس وحديث النفس الذي لا ثواب فيه . فقراءة بثاب  
 عليها خير من حديث نفس لا ثواب عليه . وبسط هذا له  
 موضع آخر .

والمقصود هنا : التمثيل بالحديث الذي يروى في الصحيح وينازع فيه بعض العلماء . وأنه قد يكون الراجح تارة ، وتارة [ المرجوح ] ، ومثل هذا من موارد الاجتهاد في تصحيح الحديث كموارد الاجتهاد في الأحكام . وأما ما اتفق العلماء على صحته فهو مثل ما اتفق عليه العلماء في الأحكام ، وهذا لا يكون إلا صدقا ، وجمهور متون الصحيح من هذا الضرب ، وعامة هذه المتون تكون مروية عن النبي صلى الله عليه وسلم من عدة وجوه رواها هذا صاحب وهذا صاحب ، من غير أن يتواطأ . ومثل هذا يوجب العلم القطعي ؛ فان المحدث إذا روى حديثاً طويلاً سمعه ورواه آخر ذكر أنه سمعه وقد علم أنها لم يتواطأ على وضعه علم أنه صدق ؛ لأنه لو لم يكن صدقا لكان كذبا اما عمدا واما خطأ ؛ فان المحدث إذا حدث بخلاف الصدق ؛ اما أن يكون متعمدا للكذب ؛ وإما أن يكون مخطئا غالطا . فاذا قدر أنه لم يتعمد الكذب ولم يغلط لم يكن حديثه إلا صدقا ، والقصة الطويلة يمتنع في العادة أن يتفق الاثنان على وضعها من غير مواطأة منها . وهذا يوجد كثيرا في الحديث يرويه ابو هريرة وابو سعيد ، او ابو هريرة وعائشة ، او أبو هريرة وابن عمر ، او ابن عباس ، وقد علم ان أحدهما لم يأخذه من الآخر ، مثل حديث التجلي يوم القيامة الطويل : حدث به أبو هريرة وأبو سعيد ساكت لا ينكر منه خرفا بل وافق أبا هريرة عليه جميعه إلا على لفظ واحد في آخره .

وقد يكون النبي صلى الله عليه وسلم حدث به في مجلس وسمعه كل واحد منها في مجلس ، فقال هذا ما سمعه منه في مجلس ، وهذا ما سمعه منه في الآخر ، وجميعه في حديث الزيادة . والله أعلم .

## فصل

وأما قسمة الحديث الى صحيح وحسن وضعيف ، فهذا أول من عرف أنه قسمه هذه القسمة أبو عيسى الترمذي : ولم تعرف هذه القسمة عن أحد قبله . وقد بين أبو عيسى مراده بذلك . فذكر : ان الحسن ما تعددت طرقه ولم يكن فيهم متهم بالكذب ، ولم يكن شاذاً ، وهو دون الصحيح الذي عرفت عدالة ناقله وضبطهم . وقال : الضعيف الذي عرف أن ناقله متهم بالكذب رديء الحفظ : فانه اذا رواه المجهول خيف أن يكون كاذباً أو سيء الحفظ . فاذا وافقه آخر لم يأخذ عنه عرف انه لم يعتمد كذبه ، واتفاق الاثنين على لفظ واحد طويل قد يكون محتسماً . وقد يكون بعيداً ، ولما كان تجوز اتفاقهما في ذلك ممكناً نزل من درجة الصحيح .

وقد أنكر بعض الناس على الترمذي هذه القسمة وقالوا : انه يقول : حسن غريب . والغريب الذي انفرد به الواحد ، والحديث قد

يكون صحيحاً غريباً كحديث « إنما الأعمال بالنيات » وحديث « نهى عن بيع الولاء وهبته » وحديث « دخل مكة وعلى رأسه للمغفر » فإن هذه صحيحة متلقاة بالقبول ، والأول : لا يعرف تابئاً عن غير عمر ، والثاني : لا يعرف عن غير ابنه عبد الله ، والثالث : لا يعرف إلا من حديث الزهري عن أنس ، ولكن هؤلاء الذين طعنوا على الترمذي لم يفهموا مراده في كثير مما قاله : فإن أهل الحديث قد يقولون : هذا الحديث غريب أي : من هذا الوجه ، وقد يصرحون بذلك فيقولون : غريب من هذا الوجه ، فيكون الحديث عندهم صحيحاً معروفاً من طريق واحد ، فإذا روي من طريق آخر كان غريباً من ذلك الوجه ، وإن كان المتن صحيحاً معروفاً ، فالترمذي إذا قال : حسن غريب . قد يعنى به أنه غريب من ذلك الطريق ؛ ولكن المتن له شواهد صار بها من جملة الحسن .

وبعض ما يصححه الترمذي ينازعه غيره فيه كما قد ينازعونه في بعض ما يضعفه ويحسنه . فقد يضعف حديثاً ويصححه البخاري ؛ كحديث ابن مسعود لما قال له النبي صلى الله عليه وسلم : « ابغى احجاراً استفض بهن » قال : فأنتبهه بحجرين وروثة . قال : فأخذ الحجرين وترك الروثة وقال : « إنها رجز » فإن هذا قد اختلف فيه على أبي اسحاق السبيعي ، فجعل الترمذي هذا الاختلاف

علة ، ورجح روايته له عن أبي عبيدة عن أبيه وهو لم يسمع من أبيه ،  
وأما البخاري فصحه من طريق أخرى ؛ لأن أبا اسحاق كان الحديث  
يكون عنده عن جماعة يرويه عن هذا تارة وعن هذا تارة ، كما كان  
الزهري يروي الحديث تارة عن سعيد بن المسيب . وتارة عن أبي  
سلمة ، وتارة يجمعها . فمن لا يعرفه فيحدث به تارة عن هذا وتارة  
عن هذا بظن بعض الناس أن ذلك غلط . وكلاهما صحيح . وهذا باب  
يطول وصفه .

وأما من قبل الترمذي من العلماء فما عرف عنهم هذا التقسيم  
الثلاثي ، لكن كانوا يقسمونه الى صحيح وضعيف ، والضعيف  
عندهم نوعان :

ضعيف ضعفا لا يتمتع العمل به وهو يشبه الحسن في اصطلاح الترمذي .

ضعيف ضعفاً يوجب تركه وهو الواهي ، وهذا بمنزلة مرض  
الربض قد يكون قاطعاً بصاحبه فيجعل التبرع من الثلث ، وقد  
لا يكون قاطعاً بصاحبه وهذا موجود في كلام الامام أحمد وغيره ؛  
ولهذا يقولون : هذا فيه لين ، فيه ضعف ، وهذا عندم موجود  
في الحديث .

ومن العلماء المحدثين أهل الاتقان : مثل شعبة ومالك والثوري  
ويحيى بن سعيد القطان ، وعبد الرحمن بن مهدي هم في غاية الاتقان  
والحفظ : بخلاف من هو دون هؤلاء ، وقد يكون الرجل عندهم  
ضعيفاً لكثرة الغلط في حديثه ويكون حديثه إذا الغالب عليه الصحة  
لأجل الاعتبار به والاعتضاد به ؛ فان تعدد الطرق وكثرتها يقوي بعضها  
بعضاً حتى قد يحصل العلم بها ، ولو كان الناقلون فجاراً فساقاً ،  
فكيف اذا كانوا علماء عدولا ولكن كثر في حديثهم الغلط ؟!

ومثل هذا عبد الله بن لهيعة ، فانه من أكبر علماء المسلمين ،  
وكان قاضياً بمصر ، كثير الحديث ، لكن احترقت كتبه فصار يحدث من  
حفظه ، فوقع في حديثه غلط كثير مع أن الغالب على حديثه  
الصحة ، قال أحمد : قد اكتب حديث الرجل للاعتبار به : مثل  
ابن لهيعة .

وأما من عرف منه أنه يعتمد الكذب فنههم من لا يروي عن هذا  
شيئاً ، وهذه طريقة أحمد بن حنبل وغيره لم يرو في مسنده عن  
يعرف أنه يعتمد الكذب ؛ لكن يروي عن من عرف منه الغلط  
للاعتبار به والاعتضاد .

ومن العلماء من كان يسمع حديث من يكذب . ويقول : انه

يُميز بين ما يكذبه وبين ما لا يكذبه ، ويذكر عن الثوري أنه كان يأخذ عن الكلبي وبنه عن الأخذ عنه ويذكر أنه يعرف ، ومثل هذا قد يقع لمن كان خبيراً بشخص إذا حدثه بأشياء يُميز بين ما صدق فيه وما كذب فيه بقرائن لا يمكن ضبطها . وخبر الواحد قد يقترن به قرائن تدل على أنه صدق ، أو نقترن به القرائن تدل على أنه كذب (١) .

---

---

(١) إلى هنا آخر ما وجد .

وقال الشيخ رحمه الله :

## فصل

في أنواع الرواية وأسماء الأنواع

مثل : حدثنا ، واخبرنا ، وأنبأنا ، وسمعت ، وقرأت ، والمشافهة  
والمناولة ، والمكاتبة ، والاجازة ، والوجادة ونحو ذلك ، فنقول : الكلام  
في شيئين :

أحدهما : مما نصح الرواية به ويثبت به الاتصال .

والثاني : في التعبير عن ذلك ، وذلك أنواع :

( أحدها ) أن يسمع من لفظ المحدث سواء رآه أو لم يره ،  
كما سمع الصحابة القرآن من رسول الله صلى الله عليه وسلم والحديث  
أيضاً . وكما كان يقرؤ عليهم ، وقرأ على أبي ( سورة لم يكن ) فإن  
هذا لم يفرق الناس بينها كما فرق بعض الفقهاء في الشهادة ، ثم ذلك



القائل تارة يقصد التحديث لذلك الشخص وحده ، أو لأقوام معينين هو أحدهم ؛ وتارة يقصد التحديث المطلق لكل من سمعه منه فيكون هو أحد السامعين ؛ وتارة يقصد تحديث غيره فيسمع هو ؛ ففي جميع هذه المواضع إذا قال : سمعت فلاناً يقول فقد أصاب ، وإن قال : حدثنا أو حدثني — وكان الحدث قد قصد التحديث له معيناً أو مطلقاً — فقد أصاب ، كما يقول الشاهد فيما أشهد عليه من الحكم والاقرار والشهادات : أشهدني وأشهدنا ، وإن كان قد قصد تحديث غيره فسمع هو فهو كما لو استرعى الشهادة غيره فسمعها فإنه تصح الشهادة ، لكن لفظ أشهدني وحدثنا فيه نظر ، بل لو قال : حدث وأنا أسمع كان حسناً ، وإن لم يكن يحدث أحداً وإنما سمعه يتكلم بالحدث فهو يشبه الشهادة من غير استعلاء ، ويشبه الشهادة على الاقرار من غير إشهاد والشهادة على الحكم ، بخلاف الشهادة على الاثبات كالسمع ونحوه فإنها تصح بدون التحميل بالانفاق .

وأما الشهادة على الاخبارات كالشهادات والاقارات ففيها نزاع ليس هذا موضعه ، وباب الرواية أوسع ، لكن ليس من قصد تحديث غيره بمنزلة من تكلم لنفسه ؛ فإن الرجل يتكلم مع نفسه بأشياء ويسترسل في الحديث فإذا عرف أن الغير يتحمل ذلك تحفظ ؛ ولهذا كانوا لا يروون أحاديث المذاكرة بذلك .

وكان الامام أحمد يذكر بأشياء من حفظه فاذا طلب المستمع الرواية أخرج كتابه فحدث من الكتاب . فهنا ثلاث مراتب :

أن يقصد استرعاه الحديث وتحصيله ليرويه عنه . وأن يقصد محادثته به لا ليرويه عنه ، وأن لا يقصد الا التكلم به مع نفسه .

( والنوع الثاني ) أن يقرأ على المحدث فيقره كما يقرأ المتعلم القرآن على المعلم . ويسميه الحجازيون العرض ؛ لأن المتحصيل يعرض الحديث على المحمل كعرض القراءة ، وعرض ما يشهد به من الاقرار ، والحكم ، والعقود ، والشهادة على المشهود عليه ؛ من الحاكم ، والشاهد ، والمقر والماعد . وعرض ضام بن ثعلبة على النبي صلى الله عليه وسلم ما جاء به رسوله فيقول نعم ! ، وهذا عند مالك وأحمد وجمهور السلف كاللفظ .

ولهذا قلنا : إذا قال الخاطب للولي : أزوجت ؟ فقال : نعم ! وللزوج أقبلت ؟ فقال : نعم ! انعقد النكاح وكان ذلك صريحاً ؛ فان نعم تقوم مقام التكلم بالجملة المستفهم عنها ؛ فانه إذا قيل لهم : هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً ؟ والله أمركم بذلك ؟ وأحدثك فلان بكذا ؟ وأزوجت فلاناً بكذا ؟ فقال : نعم ! فهو بمنزلة قوله : وجدت ما وعدني ربي ، والله أمرني بكذا وكذا . وحدثني فلان بكذا وكذا . وزوجت فلاناً كذا . لكن هذا جواب الاستفهام وذاك خبر مبتدئ ، ونعم كلمة مختصرة تغني عن التفصيل .

وقد يقول العارض : حدثك بلا استفهام بل إخبار ، فيقول :  
نعم ! ثم من أهل المدينة وغيرهم من يرجع هذا العرض لما فيه من  
كون التحمل ضبط الحديث ، وأن الحمل يرد عليه وبصححه له .  
ويذكر هذا عن مالك وغيره . ومنهم من يرجع الساع ، وهو بشبه  
قول أبي حنيفة والشافعي . ومنهم من يميز فيه أخبرنا وحدثنا ، كقول  
الحجازيين . ومنهم من لا يقول فيه إلا أخبرنا كقول جماعات ، وعن  
أحمد روايتان . ثم منهم من قال : لا فرق في اللغة وإنما فرق من فرق  
اصطلاحاً ، ولهذا يقال في الشهادة المعروضة من الحكم والاقرار والعقود  
أشهدني بكذا ، وقد يقال : الخبر في الأصل عن الأمور الباطنة ، ومنه  
الخبرة بالأشياء . وهو العلم بواطنها ، وفلان من أهل الخبرة بكذا ،  
والخبر بالأمر المطلع على بواطنها ، ومنه الخير . وهو الفلاح الذي  
يجعل باطن الأرض ظاهراً . والأرض الجبار اللينة التي تنقلب . والخبرة  
من ذلك .

فقول المبلغ : نعم ! لم يدل بمجرد ظاهر لفظه على الكلام المعروف  
وإنما دل بباطن معناه ، وهو أن لفظها يدل على موافقة السائل والخبر ،  
فاذا قال : أحدثك ؟ وأنكحت ؟ فقال : نعم ! فهو موافق لقوله  
حدثني وأنكحت ، وهذه الدلالة حصلت من مجموع لفظ نعم وسؤال  
السائل . كما أن أسماء الأشارة والمضمرات إنما تعين المشار إليه والظاهر

بلفظها ، ولما اقترن بذلك من الدلالة على المشار إليه والظاهر  
المفسر للمضمر .

وأحسن من ذلك أن قوله : حدثني أن فلاناً قال ، وأخبرني أن  
فلاناً قال في العرض أحسن من أن يقول : أخبرنا فلان قال : أخبرنا  
وحدثنا فلان قال : حدثنا ، كما أن هذا هو الذي يقال في الشهادة ،  
فيقول : أشهد أن فلان بن فلان أقر وأنه حكم وأنه وقف ، كما فرق  
طائفة من الحفاظ بين الإجازة وغيرها فيقولون فيها : أنا فلان أن فلاناً  
حدثهم ؛ بخلاف السماع .

وقد اعتقد طائفة أنه لا فرق بينها بل ربما رجحوا « أن » ؛ لأنهم  
زعموا فيها تأكيداً ، وليس كما توهموا ؛ فإن « أن » المفتوحة وما في  
خبرها بمنزلة المصدر ، فإذا قال : حدثني أنه قال فهو في التقدير حدثني  
بقوله ؛ ولهذا اتفق النحاة على أن « إن » المكسورة تكون في موضع  
الجملة ، والمفتوحة في موضع المفردات ، فقوله : ( فنادته الملائكة وهو  
قائم بصلي في المحراب أن الله يبشرك ) — على قراءة الفتح — في  
تقدير قوله : فنادته يبشارته ، وهو ذكر لمعنى ما نادته به وليس فيه  
ذكر اللفظ . ومن قرأ ( إن الله ) فقد حكى لفظه . وكذلك  
الفرق بين قوله أول ما أقول : أحمد الله ، وأول ما أقول : إني  
أحمد الله .

وإذا كان مع القتح هو مصدر فقولك : حدثني بقوله ونخبه لم تذكر فيه لفظ القول والخبر ، وإنما عبرت عن جملة لفظه : فانه قول وخبر ، فهو مثل قولك : سمعت كلام فلان وخطبة فلان ، لم تحك لفظها . وأما إذا قلت : قال : كذا فهو إخبار عن عين قوله : ولهذا لا ينبغي أن يوجب اللفظ في هذا أحد ، بخلاف الأول فانه إنما يسوغ على مذهب من يجوز الرواية بالمعنى ، فإذا سمعت لفظه وقلت : حدثني فلان قال : حدثني فلان بكذا وكذا فقد أثبت باللفظ : فانك سمعته يقول : حدثني فلان بكذا ، وإذا عرضت عليه فقلت : حدثك فلان بكذا؟ فقال : نعم ! وقلت : حدثني أن فلاناً حدثه بكذا فأنت صادق على للذهبيين : لأنك ذكرت أنه حدثك بتحديث فلان إياه بكذا والتحديث لفظ مجمل ينتظم لذلك ، كما أن قوله : نعم لفظ مجمل ينتظم لذلك ، فقوله : نعم ! تحديث لك بأنه حدثه .

وأما إذا قلت : حدثني قال : حدثني فانت لم تسمعه يقول : حدثني وإنما سمعته يقول : نعم ! وهي معناها ، لكن هذا من المعاني المتداولة وهذا العرض إذا كان المحمل يدري ما يقرأ عليه العارض كما يدري المقرئ ، فأما إذا كان لا يدري فالساع أجود بلا ريب كما انفق عليه المتأخرون : لغلبة الفعل على القارىء للحديث دون المقروء عليه ، والتفصيل في العرض بين أن يقصد المحمل الإخبار أو لا يقصد ، كما تقدم في التحديث والساع .

( النوع الثالث ) « المناولة ، والمكاتبه » : وكلاهما إنما أعطاه  
 كتابا لاختطابا ، لكن المناولة مباشرة والمكاتبه بواسطة . فالمناولة أرجح  
 إذا انفقا من غير هذه الجهة ، مثل ان يناوله أحاديث معينة يعرفها  
 المتاول أو يكتب اليه بها ، والمناولة عرض العرض فإن قوله  
 لما معه (١) .

فاما إذا كتب اليه بأحاديث معينة وناولها كتابا بمجلا  
 ترجعت للمكاتبه .

ثم للمكاتبه يكفي فيها العلم بأنه خطه ، ولم ينازع في هذا من نازع في كتاب  
 القاضي إلى القاضي والشهادة بالكتابة ؛ فانه هناك اختلف الفقهاء هل يفقر إلى  
 الشهادة على الكتاب ؟ وإذا افتقر فهل يفقر إلى الشهادة على نفس ما في  
 الكتاب ؟ أو تكفي الشهادة على الكتاب ؟ ومن اشترط الشهادة جعل  
 الاعتماد على الشهود الشاهدين على الحاكم الكاتب ، حتى يعمل بالكتاب غير  
 الحاكم المكتوب اليه .

ثم « المكاتبه » هي مع قصد الاخبار بما في الكتاب ، ثم ان  
 كان المكتوب اليه فقد صح قوله كتب إلي أو أرائي كتابه ، وإن  
 كتب إلى غيره فقرأ هو الكتاب فهو بمنزلة أن يحدث غيره فيسمع  
 (١) خرم بالامل .

الخطاب ولو لم يكتب أحداً بل كتب بخطه فقراءة الخط كسماع اللفظ وهو الذي بسمونه « وجادة » . وقد تقدم أن المحدث لم يحدث بهذا ولم يردده ، وإن كان قد قاله وكتبه : فليس كل ما يقوله المرء ويكتبه يرى أن يحدث به ويخبر به غيره أو أنه يؤخذ عنه .

( الرابع ) الاجازة : فإذا كانت لشيء معين قد عرفه المجيز فهي كاللناولة وهي : عرض العرض ؛ فإن العارض تكلم بالمعروض مفصلاً فقال الشيخ : نعم ! والمستجيز قال : أجزت لي أن أحدث بما في هذا الكتاب فقال المجيز : نعم ! فالفرق بينهما من جهة كونه في العرض سمع الحديث كله ، وهنا سمع لفظاً يدل عليه ، وقد علم مضمون اللفظ برؤية ما في الكتاب ونحو ذلك ، وهذه الاجازة تحديث وإخبار ، وما روى من بعض السلف للمدنيين وغيرهم من أنهم كانوا يقولون : الاجازة كالسماع ، وأنهم قالوا : حدثنا وأخبرنا وأنبأنا وسمعت واحد ، فأنما أرادوا — والله أعلم — هذه الاجازة ، مثل من جاء الى مالك فقال : هذا الموطأ أجزه لي ! فأجزه له .

فاما المطلقة في المجاز فهي شبه المطلقة في المجاز له ؛ فانه إذا قال : أجزت لك ماصح عندك من أحاديثي صارت الرواية بذلك موقوفة على أن يعلم أن ذلك من حديثه ، فان علم ذلك من جهته استغنى عن الاجازة ، وان عرف ذلك من جهة غيره فذلك الغير هو الذي حدثه به عنه

والاجازة لم تعرفه الحديث وتفيده علمه كما عرفه ذلك السماع منه والعرض عليه ؛ ولهذا لا يوجد مثل هذه في الشهادات .

وأما نظير المكتبة والمناولة فقد اختلف الفقهاء في جوازها في الشهادات ، لكن قد ذكرت في غير هذا الموضع ان الرواية لها مقصودان : العلم ، والسلسلة ، فأما العلم فلا يحصل بالاجازة ، وأما السلسلة فتحصل بها ، كما ان الرجل إذا قرأ القرآن اليوم على شيخ فهو في العلم بمنزلة من قرأه من خمسمائة سنة ، وأما في السلسلة فقراءته على المقرئ القريب إلى النبي صلى الله عليه وسلم أعلى في السلسلة ، وكذلك الأحاديث التي قد تواترت عن مالك ، والثوري ، وابن عليه ، كتواتر الموطأ عن مالك ، وسنن أبي داود عنه ، وصحيح البخاري عنه . لا فرق في العلم والمعرفة بين أن يكون بين البخاري وبين الانسان واحد او اثنان ؛ لأن الكتاب متواتر عنه ، فأما السلسلة فالعلو أشرف من النزول ، ففائدة الاجازة المطلقة من جنس فائدة الاسناد العالي بالنسبة إلى النازل إذا لم يفد زيادة في العلم .

وهل هذا المقصود دين مستحب ؟ هذا يتلقى من الادلة الشرعية ، وقد قال احمد : طلب الاسناد العالي سنة عن مضي ، كان أصحاب عبد الله يرحلون من الكوفة إلى المدينة ليشافهوا الصحابة ، فنقول : كلما قرب الاسناد كان أبسر مؤونة وأقل كلفة وأسهل في الرواية ، وإذا كان الحديث قد علمت صحته وأن



فلانا رواء وأن ما يروى عنه لاتصال الرواية فالتقرب فيها خير من البعد  
فهذا فائدة الاجازة .

ومناط الأمر أن يفرق بين الاسناد المفيد للصحة والرواية  
المحتملة للعلم ، وبين الاسناد المفيد للرواية والرواية المفيدة للاسناد .  
والله أعلم .

---

## وسئل :

عن معنى قولهم : حديث حسن أو مرسل أو غريب ،  
وجمع الترمذى بين الغريب والصحيح في حديث واحد ؟ وهل في  
الحديث متواتر لفظاً ومعنى ؟ وهل جمهور أحاديث الصحيح تفيد اليقين  
أو الظن ؟ وما هو شرط البخاري ومسلم : فاتهم فرقوا بين شرط  
البخاري ومسلم فقالوا : على شرط البخاري ومسلم ؟

فأجاب :

أما المرسل من الحديث : أن يرويه من دون الصحابة ولا يذكر  
عمن أخذه من الصحابة ويحتمل أنه أخذه من غيرهم .

ثم من الناس من لا يسمي مرسلًا إلا ما أرسله التابعي ، ومنهم  
من بعد ما أرسله غير التابعي مرسلًا .

وكذلك ما يسقط من إسناده رجل فتنهم من ينحصر باسم المنقطع ،  
ومنهم من يدرجه في اسم المرسل ، كما أن فيهم من يسمي كل مرسل  
منقطعاً ، وهذا كله سائغ في اللغة .

وأما الغريب : فهو الذي لا يعرف إلا من طريق واحد ، ثم قد يكون صحيحاً كحديث : « إنما الأعمال بالنيات » ، و « نهيه عن بيع الولاء وهبته » ، وحديث « أنه دخل مكة وعلى رأسه للغفر » ، فهذه صحاح في البخاري ومسلم وهي غريبة عند أهل الحديث ، فالأول إنما ثبت عن يحيى بن سعيد الأنصاري عن محمد بن إبراهيم التيمي عن علقمة بن وقاص الليثي عن عمر بن الخطاب . والثاني إنما يعرف من حديث عبد الله بن دينار عن ابن عمر ، والثالث إنما يعرف من رواية مالك عن الزهري عن انس ، ولكن أكثر الغرائب ضعيفة .

وأما الحسن في اصطلاح الترمذي فهو : ما روى من وجهين ، وليس في روايته من هو متهم بالكذب ولا هو شاذ مخالف للأحاديث الصحيحة . فهذه الشروط هي التي شرطها الترمذي في الحسن ، لكن من الناس من يقول : قد سمى حسناً ما ليس كذلك ، مثل حديث يقول فيه : حسن غريب ؛ فإنه لم يرو إلا من وجه واحد وقد سماه حسناً ، وقد أجيب عنه بأنه قد يكون غريباً . لم يرو إلا عن تابعي واحد ، لكن روى عنه من وجهين فصار حسناً لتعدد طرقه عن ذلك الشخص وهو في أصله غريب .

وكذلك الصحيح الحسن الغريب قد يكون لأنه روى بإسناد صحيح غريب ، ثم روى عن الراوي الأصلي بطريق صحيح وطريق آخر ،

فيصير بذلك حسناً مع أنه صحيح غريب ؛ لان الحسن ما تعددت طرقه وليس فيها متهم ، فان كان صحيحاً من الطريقين فهذا صحيح محض ، وان كان أحد الطريقين لم تعلم صحته فهذا حسن ، وقد يكون غريب الاسناد فلا يعرف بذلك الاسناد إلا من ذلك الوجه ، وهو حسن المتن ؛ لان المتن روى من وجهين ؛ ولهذا يقول : وفي الباب عن فلان وفلان ، فيكون لمعناه شواهد تبين أن متنه حسن وان كان اسناده غريباً . واذا قال مع ذلك : إنه صحيح ؛ فيكون قد ثبت من طريق صحيح وروى من طريق حسن ، فاجتمع فيه الصحة والحسن ، وقد يكون غريباً من ذلك الوجه لا يعرف بذلك الاسناد إلا من ذلك الوجه . وان كان هو صحيحاً من ذلك الوجه فقد يكون صحيحاً غريباً ، وهذا لاشبهة فيه ، وانما الشبهة في اجتماع الحسن والغريب . وقد تقدم أنه قد يكون غريباً حسناً ثم صار حسناً وقد يكون حسناً غريباً كما ذكر من المعنيين .

وأما المتواتر فالصواب الذي عليه الجمهور : أن المتواتر ليس له عدد محصور ، بل إذا حصل العلم عن إخبار الخبرين كان الخبر متواتراً ، وكذلك الذي عليه الجمهور ان العلم يختلف باختلاف حال الخبرين به . فرب عدد قليل أفاد خبرم العلم بما يوجب صدقهم ، وأضعافهم لا يفيد خبرم العلم ؛ ولهذا كان الصحيح أن خبر الواحد قد يفيد العلم إذا احتفت به قرائن تفيد العلم .

وعلى هذا فكثير من متون الصحيحين متواتر اللفظ عند أهل العلم بالحديث وإن لم يعرف غيرهم أنه متواتر؛ ولهذا كان أكثر متون الصحيحين مما يعلم علماء الحديث علماً قطعياً أن النبي صلى الله عليه وسلم قاله ، نارة لتواتره عندهم ، ونارة لتلقى الأمة له بالقبول .

وخبر الواحد المتلقى بالقبول يوجب العلم عند جمهور العلماء من أصحاب أبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد ، وهو قول أكثر أصحاب الأشعري كالاسفرائيني وابن فورك ؛ فإنه وإن كان في نفسه لا يفيد إلا الظن ؛ لكن لما اقترن به إجماع أهل العلم بالحديث على تلقيه بالتصديق كان بمنزلة إجماع أهل العلم بالفقه على حكم مستندين في ذلك إلى ظاهر أو قياس أو خبر واحد ، فإن ذلك الحكم يصير قطعياً عند الجمهور وإن كان بدون الإجماع ليس بقطعي ؛ لأن الإجماع معصوم ، فأهل العلم بالأحكام الشرعية لا يجمعون على تحليل حرام ولا تحريم حلال ، كذلك أهل العلم بالحديث لا يجمعون على التصديق بكذب ولا التكذيب بصدق . ونارة يكون علم أحدهم لقرائن تحتف بالأخبار توجب لهم العلم ، ومن علم ما علموه حصل له من العلم ما حصل لهم .

## فصل

واما « شرط البخاري ومسلم » فهذا رجال يروى عنهم يختص بهم .  
ولهذا رجال يروى عنهم يختص بهم ، وهما مشتركان في رجال آخرين ،  
وهؤلاء الذين اتفقا عليهم عليهم مدار الحديث المتفق عليه . وقد يروي أحدهم  
عن رجل في المتابعات والشواهد دون الأصل ، وقد يروى عنه ما عرف  
من طريق غيره ولا يروي ما انفرد به ، وقد يترك من حديث الثقة ما  
علم انه خطأ فيه ، فيظن من لا خبرة له ان كل ما رواه ذلك الشخص  
يحتج به أصحاب الصحيح وليس الأمر كذلك ؛ فان معرفة علل الحديث  
علم شريف يعرفه أئمة الفن : كيحيى بن سعيد القطان ، وعلي بن المديني ،  
وأحمد بن حنبل ، والبخاري صاحب الصحيح ، والدارقطني ، وغيرهم .  
وهذه علوم يعرفها أصحابها ، والله أعلم .

## وسئل :

مما معنى قول بعض العلماء : هذا حديث ضعيف أو ليس بصحيح ؟ وإذا كان في المسألة روايتان أو وجهان فهل يباح للإنسان أن يقلد أحدهما ؟ أم كيف الاعتبار في ذلك ؟ .

فأجاب :

العالم قد يقول : ليس بصحيح أي : هذا القول ضعيف في الدليل وإن كان قد قال به بعض العلماء ، والحديث الضعيف مثل الذي رواه من ليس بثقة : إما لسوء حفظه ، وإما لعدم عدالته ، وإذا كان في المسألة قولان فإن كان الإنسان يظهر له رجحان أحد القولين وإلا قلد بعض العلماء الذين يعتمد عليهم في بيان أرجح القولين .

## قال شيخ الإسلام رحمه الله

الخبر إما ان يعلم صدقه أو كذبه أولاً :

الأول : ما علم صدقه ، وهو في غالب الأمر بانضمام القرآن اليه :  
إما رواية من لا يقتضي العقل تعدم وتواطؤهم على الكذب ، أو احتفاف  
قرائن به ، وهو على ضربين : أحدهما : ضروري ليس للنفس في حصوله  
كسب ، و (١) ومنه ما تلقته الأمة بالقبول وأجمعوا على العمل به ، أو  
استندوا اليه في العمل لأنه لو كان باطلا [ لم يعملوا به لامتناع (١) ]  
اجتماعهم على الخطأ وهو (١) ولا يضره كونه بنفسه [ لا ] يفيد العلم  
كالحكم المجمع عليه المستند إلى قياس واجتهاد ورأي و (١) ل المختلف  
هو في نفسه ظني فكيف ينقلب قطعياً ، ولم يعلم أن الظن والقطع من  
عوارض اعتقاد الناظر بحسب ما يظهر له من الأدلة ، والخبر في نفسه لم  
يكتسب صفة .

الثاني : ما يعلم كذبه أو بتكذيب العقل الصريح أو الكتاب أو

---

(١) يابض بالاصل .



السنة أو الاجماع أو غير ذلك عند أقسام تلك التأويلات وهو كثير ،  
أو بقرائن ، والقرائن في البايين لا تحصل محققة إلا لذى دراية بهذا  
الشأن ، وإلا فغيرم جهلة به .

الثالث : المحتمل ، وينقسم إلى مستفيض وغيره ، وله درجات ،  
فالخبر الذي رواه الصديق والفاروق لا يساوي مارواه غيره من أصاغر  
الصحابة وقليل الصحبة .

## فصل

الخطأ في الخبر يقع من الراوي إما عمداً أو سهواً ، ولهذا اشترط  
في الراوي العدالة لتأمن من نعد الكذب ، والحفظ واليقظ لتأمن  
من السهو .

والسهوله أسباب :

أحدها : الاشتغال عن هذا الشأن بغيره فلا ينضبط له ، كثير  
من أهل الزهد والعبادة .

وثانيها : الخلو عن معرفة هذا الشأن .

وثالثها : التحديث من الحفظ ؛ فليس كل أحد يضبط ذلك .

ورابعها : أن يدخل في حديثه ما ليس منه ويزور عليه .

وخامسها : أن يركن إلى الطلبة فيحدث بما يظن أنه من حديثه .

وسادسها : الارسال ، وربما كان الراوي له غير مرضي .

وسابعها : التحديث من كتاب ؛ لا مكان اختلافه .

فلهذه الأسباب وغيرها اشترط أن يكون الراوي حافظاً ضابطاً ،  
معه من الشرائط ما يؤمن معه كذبه من حيث لا يشعر ، وربما كان  
لا يسهو ثم وقع له السهو في الآخر من حديثه ، فسبحان من لا يزل  
ولا يسهو ، وذلك يعرفه أرباب هذا الشأن برواية النظراء والأقران ،  
وربما كان مغفلاً واقترب بحديثه ما يصححه كقرآن نبين أنه حفظ ما  
حدث به وأنه لم يخلط في الجميع .

ونعمد الكذب له أسباب :

أحدها : الزندقة والاحاد في دين الله ( ويأبى الله إلا أن يتم  
نوره ولو كره الكافرون ) .

وثانيها : نصرة المذاهب والأهواء ، وهو كثير في الأصول  
والفروع والوسائط .

وثالثها : الترغيب والترهيب لمن يظن جواز ذلك .

ورابعها : الأغراض الدنيوية لجمع الحطام .

وخامسها : حب الرياسة بالحديث الغريب .

## فصل

الراوي إما أن تقبل روايته مطلقاً أو مقيداً ، فأما المقبول إطلاقاً فلا بد أن يكون مأمون الكذب بالظنة ، وشرط ذلك العدالة وخلوه من الأغراض والمقائد الفاسدة التي يظن معها جواز الوضع . وأن يكون مأمون السهو بالحفظ والضبط والانتقان ، وأما المقيد فيختلف باختلاف القرائن ، ولكل حديث ذوق ، ويختص بنظر ليس للآخر .

## فصل

كم من حديث صحيح الاتصال ، ثم يقع في أثنائه الزيادة والنقصان فرب زيادة لفظة تحيل المعنى ونقص أخرى كذلك ، ومن مارس هذا الفن لم يكد يخفى عليه مواقع ذلك ، ولتصحح الحديث وتضعفه أبواب تدخل ، وطرق تسلك ، ومسالك تطرق .

قال شيخ الإسلام رحمه الله :

## فصل

وأما عدة الأحاديث المتواترة التي في الصحيحين فلفظ المتواتر :  
يراد به معان : إذ المقصود من المتواتر ما يفيد العلم ، لكن من الناس  
من لا يسمى متواتراً إلا ما رواه عدد كثير يكون العلم حاصلًا بكثرة  
عدمه فقط ، ويقولون : إن كل عدد أفاد العلم في قضية أفاد مثل ذلك  
العدد العلم في كل قضية ، وهذا قول ضعيف .

والصحيح ما عليه الأكثرون : أن العلم يحصل بكثرة الخبرين  
نارة ، وقد يحصل بصفاتهم لدينهم وضبطهم ، وقد يحصل بقرائن تحتمل  
بالخبر يحصل العلم بمجموع ذلك ، وقد يحصل العلم بطائفة دون طائفة .

وأيضاً فالخبر الذي تلقاه الأئمة بالقبول تصديقاً له أو عملاً بموجبه  
يفيد العلم عند جماهير الخلف والسلف ، وهذا في معنى المتواتر ؛ لكن  
من الناس من يسميه المشهور والمستفيض ، ويقسمون الخبر إلى متواتر

ومشهور وخبر واحد : وإذا كان كذلك فأكثر متون الصحيحين معلومة متقنة تلقاها أهل العلم بالحديث بالقبول والتصديق وأجمعوا على صحتها ، وإجماعهم معصوم من الخطأ . كما أن إجماع الفقهاء على الأحكام معصوم من الخطأ . ولو اجمع الفقهاء على حكم كان إجماعهم حجة وإن كان مستند أحدهم خبر واحد أو قياس أو عموم ، فكذلك أهل العلم بالحديث إذا أجمعوا على صحة خبر أفاد العلم ، وإن كان الواحد منهم يجوز عليه الخطأ ؛ لكن إجماعهم معصوم عن الخطأ .

ثم هذه الأحاديث التي أجمعوا على صحتها قد تواتر وتستفيض عند بعضهم دون بعض ، وقد يحصل العلم بصدقها لبعضهم لعلهم بصفات المخبرين ، وما اقترن بالخبر من القرائن التي تفيد العلم ، كمن سمع خبراً من الصديق أو الفاروق يرويه بين المهاجرين والأنصار ، وقد كانوا شهدوا منه ما شهد ، وهم مصدقون له في ذلك ، وهم مقرون له على ذلك ، وقوله : « إنما الأعمال بالنيات » هو مما تلقاه أهل العلم بالقبول والتصديق وليس هو في أصله متواتراً ؛ بل هو من غرائب الصحيح . لكن لما تلقوه بالقبول والتصديق صار مقطوعاً بصحته .

وفي السنن أحاديث تلقوها بالقبول والتصديق ، كقوله صلى الله عليه وسلم : « لا وصية لوارث » فإن هذا مما تلقته الأمة بالقبول والعمل بموجبه ، وهو في السنن ليس في الصحيح .

وأما عدد ما يحصل به التواتر فمن الناس من جعل له عدداً محصوراً ، ثم يفرق هؤلاء ، فقليل : أكثر من أربعة ، وقيل : اثنا عشر ، وقيل : أربعون ، وقيل : سبعون ، وقيل : ثلاثمائة وثلاثة عشر وقيل : غير ذلك . وكل هذه الأقوال باطلة لتكافئها في الدعوى .

والصحيح الذي عليه الجمهور : أن التواتر ليس له عدد محصور ، والعلم الحاصل بخبر من الأخبار يحصل في القلب ضرورة ، كما يحصل الشبع عقيب الأكل والري عند الشرب ، وليس لما يشبع كل واحد ورويه قدر معين ؛ بل قد يكون الشبع لكثرة الطعام ، وقد يكون لجودته كاللحم وقد يكون لاستغناء الآكل بقليله ؛ وقد يكون لاشتغال نفسه بفرح ، أو غضب ؛ أو حزن ونحو ذلك .

كذلك العلم الحاصل عقيب الخبر ، تارة يكون لكثرة الخبرين ، وإذا كثروا فقد يفيد خبرهم العلم ، وإن كانوا كفاراً . وتارة يكون لديهم وضبطهم . فرب رجلين أو ثلاثة يحصل من العلم بخبرهم ما لا يحصل بعشرة وعشرين لا يوثق بدنبهم وضبطهم ، وتارة قد يحصل العلم بكون كل من الخبرين أخبر بمثل ما أخبر به الآخر مع العلم بأنها لم يتواطأ ، وأنه يتمتع في العادة الاتفاق في مثل ذلك ، مثل من يروى حديثاً طويلاً فيه فصول ورويه آخر لم يلقه . وتارة يحصل العلم بالخبر لمن عنده الفطنة والذكاء والعلم بأحوال الخبرين وبما أخبروا به

ما ليس لمن له مثل ذلك . وتارة يحصل العلم بالخبر لكونه روى  
بحضرة جماعة كثيرة شاركوا الخبر في العلم ولم يكذبه أحد منهم ؛ فان الجماعة  
الكثيرة قد يتمتع نواطؤهم على الكتمان ، كما يتمتع نواطؤهم على الكذب .

وإذا عرف أن العلم بأخبار الخبرين له أسباب غير مجرد العدد  
علم ان من قيد العلم بعدد معين وسوى بين جميع الأخبار في ذلك  
فقد غلط غلطاً عظيماً ؛ ولهذا كان التواتر ينقسم إلى : عام ، وخاص ،  
فأهل العلم بالحديث والفقه قد تواتر عندهم من السنة ما لم يتواتر عند  
العامة ، كسجود السهو ، ووجوب الشفعة . وحمل العاقلة العقل ، ورجم الزاني  
المحسن ؛ وأحاديث الرؤية وعذاب القبر ؛ والحوض والشفاعة ؛ وأمثال ذلك .

وإذا كان الخبر قد تواتر عند قوم دون قوم ، وقد يحصل  
العلم بصدقه لقوم دون قوم ، فمن حصل له العلم به وجب عليه  
التصديق به والعمل بمقتضاه . كما يجب ذلك في نظائره ، ومن لم  
يحصل له العلم بذلك فعليه أن يسلم ذلك لأهل الاجماع الذين أجمعوا  
على صحته ، كما على الناس ان يسلموا الأحكام المجمع عليها إلى من اجمع  
عليها من أهل العلم ؛ فان الله عصم هذه الأمة أن تجتمع على ضلالة  
وإنما يكون إجماعها بأن يسلم غير العالم للعالم ؛ إذ غير العالم لا يكون  
له قول ، وإنما القول للعالم ، فكما أن من لا يعرف أدلة الأحكام  
لا يعتد بقوله فمن لا يعرف طرق العلم بصحة الحديث لا يعتد بقوله ،  
بل على كل من ليس بعالم أن يتبع إجماع أهل العلم .

## وقال أيضاً

في الرد على بعض أئمة أهل الكلام لما نكلموا في المتأخرين من أهل الحديث وضموم بقلّة الفهم، وأنهم لا يفهمون معاني الحديث ، ولا يميزون بين صحيحه من ضعفه ويفتخرون عليهم بحذقهم ، ودقة علومهم فيها ، فقال — رحمه الله تعالى — :

لا ريب أن هذا موجود في بعضهم ، يحتجون بأحاديث موضوعة في مسائل الفروع والأصول ، وآثار مقطعة ، وحكايات غير صحيحة ، ويذكرون من القرآن والحديث ما لا يفهمون معناه ، وقد رأيت من هذا عجائب ؛ لكنهم بالنسبة إلى غيرهم في ذلك كالسليين بالنسبة إلى بقية الملل ، فكل شر في بعض المسلمين فهو في غيرهم أكثر ، وكل خير يكون في غيرهم فهو فيهم أعظم ، وهكذا أهل الحديث بالنسبة إلى غيرهم ، وبإزاء نكلم أولئك بأحاديث لا يفهمون معناها ، تكلف هؤلاء من القول بغير علم ما هو أعظم من ذلك وأكثر ، وما أحسن قول الإمام أحمد : ضعف الحديث خير من الرأي !

وقد أمر الشيخ أبو عمرو ابن الصلاح باتزاع مدرسة معروفة



من أبي الحسن الآمدي ، وقال : أخذها منه أفضل من أخذ عكا .  
مع أن الآمدي لم يكن في وقته أكثر تبحراً في الفنون الكلامية  
والفلسفية منه ، وكان من أحسنهم إسلاماً ، وأمثلهم اعتقاداً ، ومن  
المعلوم أن الأمور الدقيقة — سواء كانت حقاً أو باطلاً : إيماناً أو  
كفراً — لا تترك إلا بذكاء وفطنة ؛ فلذلك يستجبلون من لم يشركهم  
في عملهم وإن كان إيمانه أحسن من إيمانهم ؛ إذا كان منه قصور في  
الذكاء والبيان ، ومع كما قال الله تعالى : ( إن الذين أجمعوا كانوا من  
الذين آمنوا يضحكون ، وإذا مروا بهم يتغامزون ) الآيات . فإذا  
تقلدوا عن طواغيتهم أن كل ما لم يحصل بهذه الطرق القياسية ليس  
بعلم وقد لا يحصل لكثير منهم منها ما يستفيد به الإيمان الواجب  
فيكون كافراً زنديقاً : منافقاً ، جاهلاً : ضالاً . مضلاً ، ظلوماً ،  
كفوراً ، ويكون من أكابر أعداء الرسل ومنافقي الملّة ، من الذين قال  
الله فيهم : ( وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً من المجرمين )

وقد يحصل لبعضهم إيمان ونفاق ويكون مرتدّاً : إما عن أصل  
الدين أو بعض شرائعه . إما ردة نفاق وإما ردة كفر . وهذا كثير  
غالب ؛ لا سيما في الأعصار والأمصار التي تغلب فيها الجاهلية والكفر  
والنفاق ، فلهؤلاء من عجائب الجبل والظلم والكذب والكفر والنفاق  
والضلال ما لا يتسع لذكره للمقال .

وإذا كان في المقالات الخفية ، فقد يقال : إنه فيها مخطيء . ضال لم تقم عليه الحجة التي يكفر صاحبها ، لكن ذلك يقع في طوائف منهم في الأمور الظاهرة التي يعلم الخاصة والعامة من المسلمين أنها من دين المسلمين . بل اليهود والنصارى والمشركون يعلمون أن محمداً صلى الله عليه وسلم بعث بها ، وكفر من خالفها . مثل أمره بعبادة الله وحده لا شريك له ونهيه عن عبادة أحد سوى الله : من اللاتئكة والنيبين وغيرهم . فان هذا أظهر شعار الإسلام ، ومثل معاداة اليهود والنصارى والمشركين ، ومثل تحريم الفواحش والربا والحر واليسر ونحو ذلك .

ثم تجدد كثيراً من رؤوسهم وقصروا في هذه الأنواع ، فكانوا مرئدين ، وإن كانوا قد يتوبون من ذلك ويعودون ، كرؤوس القبائل مثل : الأقرع وعينة ونحوهم ممن ارتد عن الإسلام ثم دخل فيه . ففهم من كان يتهم بالنفاق ومرض القلب ، وفهم من لم يكن كذلك ، فكثير من رؤوس هؤلاء هكذا تجدد تارة يرتد عن الإسلام ردة صريحة . وتارة يعود إليها ولكن مع مرض في قلبه ونفاق ، وقد يكون له حال ثالثة يغلب الإيمان فيها النفاق ، لكن قل أن يسلموا من نوع نفاق ، والحكايات عنهم بذلك مشهورة .

وقد ذكر ابن قتيبة عن ذلك طرفاً في أول «مختلف الحديث» ، وقد حكى أهل المقالات بعضهم عن بعض من ذلك طرفاً ، كما يذكره

أبو الحسن الأشعري ، والقاضي أبو بكر ابن الباقلاني ، وأبو عبد الله  
الشهرستاني وغيرهم .

وأبلغ من ذلك أن منهم من يصنف في دين المشركين والردة  
عن الاسلام ! كما صنف الرازي كتابه في عبادة الكواكب ، وأقام الأدلة  
على حسن ذلك ومنفعته ورغب فيه ، وهذه ردة عن الاسلام بانفاق  
المسلمين ، وإن كان قد يكون عاد إلى الاسلام ، وجميع ما يأمرهم  
به من العلوم والأعمال والأخلاق لا يكفي في النجاة من عذاب الله  
فضلاً أن يكون موصلاً لتعيم الآخرة ، قال الله تعالى : ( فمن أظلم  
ممن افترى على الله كذباً أو كذب بآياته أولئك ينالهم نصيبهم من  
الكتاب ) الآيتين ، وقال تعالى : ( فلما جاءهم رسلهم بالبينات  
فرحوا بما عندهم من العلم ) إلى آخر السورة ، فأخبر هنا بمثل ما  
أخبر به في الأعراف . وإن هؤلاء المعرضين عما جاءت به الرسل لما  
رأوا بأس الله وحدوا الله وتركوا الشرك فلم ينفعهم ذلك ، وكذلك  
أخبر عن فرعون . وهو كافر بالتوحيد والرسالة : أنه لما أدركه الفرق :  
( قال : آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به ) الآية . وقال تعالى :  
( وإذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ) الآيتين .

وهذا في القرآن في مواضع يبين أن الرسل أمروا بعبادة الله  
وحده لا شريك له ، ونهوا عن عبادة شيء من المخلوقات سواء ، وأن

أهل السعادة مـ أهل التوحيد ، وأن المشركين مـ أهل الشقاوة ،  
وبيين أن الذين لم يؤمنوا بالرسل مشركون ، فعلم أن التوحيد والايان  
بالرسل متلازمان ، وكذلك الايمان باليوم الآخر ، فالثلاثة متلازمة ؛  
ولهذا يجمع بينها في مثل قوله : ( ولا تتبع أهواء الذين كذبوا  
بآياتنا والذين لا يؤمنون بالآخرة وهم برهم يعدلون ) .

وأخبر في غير موضع ان الرسالة عمت جميع بني آدم ؛ فهذه  
الأصول الثلاثة : توحيد الله ، والايان برسله ، وباليوم الآخر أمور متلازمة ؛  
ولهذا قال — سبحانه — : ( وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين  
الانس والجن ) إلى قوله : ( وليقتروا ما هم مقترفون ) ، فأخبر أن  
جميع الأنبياء لهم أعداء ، وهم شياطين الانس والجن يوحى بعضهم إلى  
بعض القبول للزخرف ، وهو : للذين المحسن يغرون به ، والغرور :  
التليس والتويه ، وهذا شأن كل كلام وكل عمل يخالف ما جاءت به  
الرسل من أمر للتكلمة وغيرهم من الأولين والآخرين ، ثم قال :  
( ولتصني إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة ) فعلم أن مخالفة  
الرسل وترك الايمان بالآخرة متلازمان ، فمن لم يؤمن بالآخرة أضى  
إلى زخرف أعدائهم مخالف الرسل ، كما هو موجود في أصناف الكفار  
والمنافقين في هذه الأمة وغيرها ؛ ولهذا قال تعالى : ( ولقد جثام  
بكتاب فصلناه على علم ) إلى قوله : ( هل ينظرون إلا تأويله يوم

بأنّي تأويله يقول الذين نسوه من قبل : قد جاءت رسل ربنا بالحق )  
فأخبر أن الذين تركوا الكتاب وهو الرسالة يقولون إذا جاء تأويله  
— وهو ما أخبر به — جاءت رسل ربنا بالحق .

وهذا كما قال تعالى : ( ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة  
ضنكا ) .. الآيتين ، أخبر أن الذين تركوا اتباع آياته يصيهم ما ذكر  
فقد تبين أن أصل السعادة والنجاة من العذاب هو توحيد الله بعبادته  
وحده لا شريك له ، والايان برسله واليوم الآخر ، والعمل الصالح ؛  
وهذه الأمور ليست في حكمتهم ، ليس فيها الأمر بعبادة الله وحده لا شريك له  
والهي عن عبادة المخلوقات ، بل كل شرك في العالم إنما حدث برأي  
جنسهم ، فهم الآمرون بالشرك والفاعلون له . ومن لم يأمر بالشرك  
منهم فلم ينه عنه ، بل يقر هؤلاء وهؤلاء وإن رجح الموحدين ترجيحاً  
ما ، فقد يرجح غيره المشركين ، وقد بعرض عن الأمرين جميعاً .

فتدبر هذا فانه نافع جداً . وقد رأيت من مصنفاتهم في عبادة  
الكواكب والملائكة وعبادة الأنفس المفارقة : أنفس الأنبياء وغيرهم  
ما هو أصل الشرك ، وم إذا ادعو التوحيد فأتوا توحيدهم بالقول لا  
بالعبادة والعمل . والتوحيد الذي جاءت به الرسل لا بد فيه من التوحيد  
بإخلاص الدين لله وعبادته وحده لا شريك له ؛ وهذا شيء لا يعرفونه .

والتوحيد الذين يدعونه إنما هو تعطيل حقائق الأسماء والصفات ، وفيه من الكفر والضلال ما هو من أعظم أسباب الاشرار ؛ فلو كانوا موحدين بالقول والكلام ، وهو : أن يصفوا الله بما وصفته به رسله لكان معهم التوحيد دون العمل ، وذلك لا يكفى فى السعادة والنجاة بل لا بد أن يعبدوا الله وحده ويتخذوه إلها دون ما سواه ، وهذا معنى قول : « لا إله إلا الله » فكيف وعم فى القول والكلام معطلون جاحدون لا موحدون ولا مخلصون ؟! فإذا كان ما تحصل به السعادة والنجاة من الشقاوة ليس عندهم أصلا كان ما يأمرهم به من الأخلاق والأعمال والسياسات كما قال تعالى : ( يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وعم عن الآخرة هم غافلون ) ، وقد جعل الله لكل شيء قدراً .

والقوم وإن كان لهم ذكاء وفطنة وفيهم زهد وأخلاق فهذا القول لا يوجب السعادة والنجاة من العذاب إلا بالأصول المتقدمة ، وإنما قوة الذكاء بمنزلة قوة البدن والارادة ، فالذي يؤتى فضائل علمية وإرادية بدون هذه الأصول بمنزلة من يؤتى قوة فى جسمه وبدنه بدون هذه الأصول ، وأهل الرأي والعلم بمنزلة أهل الملك والامارة ، وكل من هؤلاء وهؤلاء لا ينفعه ذلك شيئاً إلا أن يعبد الله وحده لا شريك له ، ويؤمن برسله واليوم الآخر .

ولما كان كل واحد من أهل الملك والعلم قد يعارضون الرسل

وقد يتابعونهم ذكر الله ذلك في غير موضع ، فذكر فرعون ؛ والذي حاج إبراهيم لما آتاه الله الملك ؛ والملائكة من قوم نوح وعاد وغيرهم ، وذكر قول علمائهم كقوله : ( فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم ) وقال : ( ما يجادل في آيات الله إلا الذين كفروا ) إلى قوله : ( وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق ) إلى قوله : ( الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أتاهم كبر مقتا عند الله ) الآية . والسلطان : هو الوحي المنزل من عند الله .

وقد ذكر في هذه السورة : « حم غافر » من حال مخاليق الرسل من الملوك والعلماء ومجادلتهم ما فيه عبرة . مثل قوله : ( الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أتاهم ، إن في صدورهم إلا كبر ما هم ببالغيه ) ، ومثل قوله : ( ألم تر إلى الذين يجادلون في آيات الله أنى بصرفون ! ) إلى قوله : ( ذلكم بما كنتم تفرحون في الأرض بغير الحق وبما كنتم تمرحون ) .

وكذلك في سورة الأنعام والأعراف وعامة السور المكية وطائفة من السور المدنية ؛ فإنها تشتمل على خطاب هؤلاء وضرب المقاييس والأمثال لهم ، وذكر قصصهم وقصص الأنبياء وأتباعهم معهم ؛ ولهذا قال — سبحانه — : ( ولقد مكناهم فيما إن مكناكم فيه وجعلنا لهم سمعاً وأبصاراً وأفئدة ) .. الآية . فأخبر بما مكناهم فيه من أضاف

الادراكات والحركات ، وأخبر أن ذلك لم يغن عنهم شيئاً حيث جحدوا  
 بآيات الله والرسالة ؛ ولهذا حدثني ابن الشيخ الفقيه الحضري عن  
 والده شيخ الحنفية في زمنه قال : كان فقهاء بخارى يقولون في ابن  
 سينا : ( كانوا هم أشد منهم قوة وآثراً في الأرض ) الآية ، والقوة  
 نعم قوة الادراك النظرية ، وقوة الحركة العملية ، وقال في الآية الأخرى :  
 ( كانوا أكثر منهم واشد قوة ) فأخبر بفضلهم في الكم والكيف .  
 وأنهم أشد في أنفسهم وفي آثارهم في الأرض .

وقد قال — سبحانه — عن أتباع هؤلاء الأئمة من أهل الملك  
 والعلم المخالفين للرسول : ( يوم تقلب وجوههم في النار يقولون :  
 يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولوا ! ) إلى قوله : ( والعنهم لعناً كبيراً )  
 وقال تعالى : ( وإذا يتحاجون في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا  
 إنا كنا لكم تبعاً فهل أنتم مغنون عنا نصيباً من النار ؟ ) ومثل هذا  
 في القرآن كثير ، يذكر فيه قول أعداء الرسل وأفعالهم وما أوتوه  
 من قوى الادراكات والحركات التي لم تتفهم لما خالفوا الرسل .

وقد ذكر الله سبحانه ما في المنتسبين إلى اتباع الرسل من  
 العلماء والعباد والملوك من التفاق والضلال في مثل قوله : ( يا أيها  
 الذين آمنوا ! إن كثيراً من الأجبار والرهبان ليأكلون أموال الناس  
 بالباطل ) الآية . و ( يصدون ) يستعمل لازماً ؛ يقال : صد صدوداً



أعرض ، كقوله : ( رأيت المنافقين يصدون عنك صدوداً ) ، ويقال : صد غيره بصدّه ، والوصفان يجتمعان فيهم . ومثل قوله تعالى : ( ألم تر الى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ) الآية

وفي الصحيحين عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم : « مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الأترجة ، طعمها طيب وريحها طيب . ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن مثل التمرة طعمها طيب ولا ريح لها . ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن مثل الريحانة : ريحها طيب وطعمها مر ، ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن مثل الحنظلة ، طعمها مر ولا ريع لها » ، فيبين أن في الذين يقرأون القرآن مؤمنين ومنافقين . وإذا كان سعادة الأولين والآخريين هي اتباع المرسلين فمن المعلوم ان أحق الناس بذلك أعلمهم بآثار المرسلين وأنبهم لذلك . فالعالمون بأقوالهم وأفعالهم المتبعون لها هم أهل السعادة في كل زمان ومكان وهم الطائفة الناجية من أهل كل ملة ، وهم أهل السنة والحديث من هذه الأمة ، والرسل عليهم البلاغ المبين ، وقد بلغوا البلاغ المبين .

وخاتم الرسل صلى الله عليه وسلم أنزل إليه كتاباً مصدقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيماً عليه ، فهو الأمين على جميع الكتب ، وقد

بلغ أئين البلاغ وأتمه واكمله ، وكان أنصح الخلق لعباد الله ، وكان  
بالمؤمنين رؤوفاً رحيماً ، بلغ الرسالة وأدى الأمانة وجاهد في الله حق  
جهاده ، وعبد الله حتى أمّاه اليقين ، فأسعد الخلق وأعظمهم نعيماً  
وأعلاهم درجة ، أعظمهم اتباعاً له وموافقة علماً وعملاً ، والله سبحانه  
وتعالى أعلم .

—————

## وقال يبيع الاسلام رحمه الله

### فصل

في أحاديث يحتاج بها بعض الفقهاء على أشياء وهي باطلة :

منها : قولهم : انه « نهى عن بيع وشرط » فان هذا حديث باطل ليس في شيء من كتب المسلمين ، وإنما يروى في حكاية منقطعة .

ومنها : قولهم : « نهى عن قفيز الطحان » وهذا أيضاً باطل .

ومنها : حديث محلل السباق إذا أدخل فرس بين فرسين . فان هذا معروف عن سعيد بن المسيب من قوله : هكذا رواه الثقات من أصحاب الزهري ، عن الزهري ، عن سعيد ، وغلط سفيان بن حسين فرواه عن الزهري عن سعيد عن أبي هريرة مرفوعاً . وأهل العلم بالحديث يعرفون أن هذا ليس من قول النبي صلى الله عليه وسلم . وقد ذكر ذلك أبو داود السجستاني وغيره من أهل العلم .

وهم متفقون على أن سفيان بن حسين هذا يغلط فيما يرويه  
عن الزهري ، وانه لا يحتج بما ينفرد به ، ومحلل السباق لا أصل له  
في الشريعة ، ولم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم أمته بمحلل السباق  
وقد روى عن أبي عبيدة بن الجراح وغيره : أنهم كانوا يتسابقون  
بجعل ولا يدخلون بينهم محللاً ، والذين قالوا : هذا من الفقهاء ظنوا  
أنه يكون قماراً ، ثم منهم من قال بالمحلل يخرج عن شبه القمار [ و ]  
ليس الأمر كما قالوه ، بل بالمحلل من (١) المخاطرة وفي المحلل ظلم  
لأنه إذا سبق أخذ ؛ وإذا سبق لم يعط ، وغيره إذا سبق أعطى ،  
فدخول المحلل ظلم لا تأتي به الشريعة . والكلام على هذا مبسوط في  
مواضع أخر ، والله أعلم .

---

(١) ياض بالاصل .

## قال شيخ الإسلام رحمه الله :

### فصل

قول أحمد بن حنبل : إذا جاء الحلال والحرام شددنا في الأسانيد ؛ وإذا جاء الترغيب والترهيب تساهلنا في الأسانيد ؛ وكذلك ما عليه العلماء من العمل بالحديث الضعيف في فضائل الأعمال : ليس معناه إثبات الاستحباب بالحديث الذي لا يحتج به ؛ فان الاستحباب حكم شرعي فلا يثبت الا بدليل شرعي ، ومن أخبر عن الله أنه يحب عملا من الأعمال من غير دليل شرعي فقد شرع من الدين ما لم يأذن به الله ، كما لو أثبت الإيجاب أو التحريم ؛ ولهذا يختلف العلماء في الاستحباب كما يختلفون في غيره ، بل هو أصل الدين المشروع .

وإنما مرادهم بذلك : أن يكون العمل مما قد ثبت أنه مما يحبه الله أو مما يكرهه الله بنص أو إجماع ، كتلاوة القرآن ، والتسبيح ، والدعاء ، والصدقة ، والعق ، والاحسان الى الناس ؛ وكراهة الكذب والحيانة ؛ ونحو ذلك ، فاذا روى حديث في فضل بعض الأعمال

المستحبة وتوابعها وكراهة بعض الأعمال وعقابها : فقادير الثواب والعقاب وأنواعه اذا روى فيها حديث لا نعلم أنه موضوع جازت روايته والعمل به ، بمعنى : أن النفس ترجو ذلك الثواب أو تخاف ذلك العقاب ، كرجل يعلم أن التجارة تريح ، لكن يلفه أنها تريح رجاً كثيراً ، فهذا إن صدق نفعه وإن كذب لم يضره ، ومثال ذلك الترغيب والترهيب بالاسرائيليات : والنامات وكلمات السلف والعلماء : ووقائع العلماء ونحو ذلك ، مما لا يجوز بمجرد إثبات حكم شرعي : لا استحباب ولا غيره ، ولكن يجوز ان يذكر في الترغيب والترهيب : والترجبة والتخويف .

فما علم حسنه أو قبحه بأدلة الشرع فان ذلك ينفع ولا يضر ، وسواء كان في نفس الأمر حقاً أو باطلا ، فما علم أنه باطل موضوع لم يجز الالتفات إليه : فان الكذب لا يفيد شيئاً ، وإذا ثبت أنه صحيح أثبتت به الأحكام ، وإذا احتمل الأمرين روى لامكان صدقه ولمع الضرر في كذبه ، وأحد إنما قال : اذا جاء الترغيب والترهيب نساھلنا في الأسانيد . ومعناه : أنا نرى في ذلك بالأسانيد وإن لم يكن محدثوها من الثقات الذين يحتاج بهم . وكذلك قول من قال : يعمل بها في فضائل الأعمال ، إنما العمل بها العمل بما فيها من

الأعمال العالقة ، مثل التلاوة والذكر والاجتناب لما كره فيها من الأعمال السيئة .

ونظير هذا قول النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الذي رواه البخاري عن عبد الله بن عمرو : « بلغوا عني ولو آية » ، وحدثوا عن بنى اسرائيل ولا حرج ومن كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » مع قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح : « إذا حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوا ولا تكذبوا » ، فانه رخص في الحديث عنهم ، ومع هذا نهى عن تصديقهم وتكذيبهم ، فلو لم يكن في التحديث المطلق عنهم فائدة لما رخص فيه وأمر به ، ولو جاز تصديقهم بمجرد الاخبار لما نهى عن تصديقهم : فالنفوس تنتفع بما تظن صدقه في مواضع .

فاذا تضمنت أحاديث الفضائل الضيفة تقديراً وتحديداً مثل صلاة في وقت معين بقراءة معينة أو على صفة معينة لم يحجز ذلك ؛ لأن استحباب هذا الوصف المعين لم يثبت بدليل شرعي ، بخلاف ما لو روي فيه من دخل السوق فقال : لا إله الا الله كان له كذا وكذا ؛ فان ذكر الله في السوق مستحب لما فيه من ذكر الله بين الغافلين ، كما جاء في الحديث المعروف : « ذاكر الله في الغافلين كالشجرة الخضراء بين الشجر اليابس » .

فأما تقدير الثواب المروى فيه فلا يضر ثبوته ولا علم ثبوته، وفي مثله جاء الحديث الذي رواه الترمذي : « من بلغه عن الله شيء فيه فضل فعمل به رجا ذلك الفضل أعطاه الله ذلك وإن لم يكن ذلك كذلك » .

فالحاصل : أن هذا الباب يروى ويعمل به في الترغيب والترهيب لا في الاستحباب ، ثم اعتقاد موجب وهو مقادير الثواب والعقاب يتوقف على الدليل الشرعي .



## وسئل

عن قوم اجتمعوا على أمور متنوعة في الفساد ؛ ومنهم من يقول :  
لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث واحد بالتواتر ؛ اذ التواتر  
نقل الجمل الغفير عن الجمل الغفير ؟

فأجاب :

أما من أنكر تواتر حديث واحد فيقال له : التواتر نوعان :  
تواتر عن العامة ؛ وتواتر عن الخاصة وم أهل علم الحديث . وهو  
أيضاً قسمان : ما تواتر لفظه ؛ وما تواتر مضاه . فأحاديث الشفاعة  
والصراط والميزان والرؤية وفوائد الصحابة ونحو ذلك متواتر عند  
أهل العلم ، وهي متواترة المعنى وإن لم يتواتر لفظ بعينه ، وكذلك  
معجزات النبي صلى الله عليه وسلم الخارجة عن القرآن متواترة أيضاً ،  
وكذلك سجود السهو متواتر أيضاً عند العلماء ، وكذلك القضاء بالشفعة  
ونحو ذلك .

وعلماء الحديث بتواتر [ عندهم ] ما لا يتواتر عند غيرهم ؛ لكونهم

سمعوا ما لم يسمع غيرهم ، وعلموا من أحوال النبي صلى الله عليه وسلم ما لم يعلم غيرهم ، والتواتر لا يشترط له عدد معين ؛ بل من العلماء من ادعى أن له عدداً يحصل له به العلم من كل ما أخبر به كل مخبر . ونفوا ذلك عن الأربعة وتوقفوا فيما زاد عليها ، وهذا غلط ؛ فالعلم يحصل تارة بالكثرة ؛ وتارة بصفات المخبرين ؛ وتارة بقرائن تقترب بأخبارهم وبأمور أخر .

وأيضاً فالخبر الذي رواه الواحد من الصحابة والأتان : اذا تلقته الأمة بالقبول والتصديق أفاد العلم عند جماهير العلماء . ومن الناس من يسمى هذا : المستفيض . والعلم هنا حصل بإجماع العلماء على صحته ؛ فان الاجماع لا يكون على خطأ ؛ ولهذا كان أكثر متون الصحيحين مما يعلم صحته عند علماء الطوائف : من الحنفية ، والمالكية ، والشافعية ، والحنبلية والأشعرية ، وانما خالف في ذلك فريق من أهل الكلام كما قد بسط في موضعه .

## وسئل شيخ الاسلام

عن رجل سمع كذب الحديث والتفسير واذا قرأ عليه « كتاب الحلية » لم يسمعه ، ف قيل له : لم لا تسمع أخبار السلف ؟ فقال : لا أسمع من كتاب ابي نعيم شيئاً . ف قيل : هو امام ثقة شيخ المحدثين في وقته فلم لا تسمع ولا تثق بنقله ؟ ف قيل له : يئسنا وبينك عالم الزمان وشيخ الاسلام ابن تيمية في حال ابي نعيم ؟ فقال : انا أسمع ما يقول شيخ الاسلام وأرجع إليه .

فأرسل هذا السؤال من دمشق . فأجاب فيه الشيخ :

الحمد لله رب العالمين . أبو نعيم أحمد بن عبد الله الاصبهاني صاحب كتاب « حلية الأولياء » ، « وتاريخ اصبهان » ، « والمستخرج على البخاري ومسلم » ، و « كتاب الطب » ، « وعمل اليوم والليلة » ، و « فضائل الصحابة » ، و « دلائل النبوة » ، و « صفة الجنة » ، و « حجة الواثقين » وغير ذلك من المصنفات : من أكبر حفاظ الحديث ومن أكثرهم تصنيفات ، ومن انتفع الناس بتصانيفه ، وهو أجل من أن يقال له : ثقة ؛ فان درجته فوق ذلك وكتابه « كتاب الحلية » من أجود

الكتب المصنفة في أخبار الزهاد ، والمنقول فيه أصح من المنقول في رسالة القشيري ومصنفات أبي عبد الرحمن السلمي شيخه ، ومناقب الأبرار لابن خميس وغير ذلك ؛ فان أبا نعيم أعلم بالحدث وأكثر حديثاً وأثبت رواية ونقلًا من هؤلاء . ولكن كتاب الزهد للإمام أحمد والزهد لابن المبارك وأمثالهما أصح نقلًا من الحلية .

وهذه الكتب وغيرها لابد فيها من أحاديث ضعيفة وحكايات ضعيفة بل باطلة ، وفي الحلية من ذلك قطع ؛ ولكن الذي في غيرها من هذه الكتب أكثر مما فيها ؛ فان في مصنفات أبي عبد الرحمن السلمي ؛ ورسالة القشيري ؛ ومناقب الأبرار ؛ ونحو ذلك ، من الحكايات الباطلة بل ومن الأحاديث الباطلة : ما لا يوجد مثله في مصنفات أبي نعيم . ولكن « صفوة الصفوة » لأبي الفرج ابن الجوزي نقلها من جنس نقل الحلية ، والغالب على الكتابين الصحة ، ومع هذا ففيها أحاديث وحكايات باطلة ، وأما الزهد للإمام أحمد ونحوه فليس فيه من الأحاديث والحكايات الموضوعة مثل ما في هذه ؛ فانه لا يذكر في مصنفاته عن هو معروف بالوضع ، بل قد يقع فيها ما هو ضعيف بسوء حفظ ناقله . وكذلك الأحاديث المرفوعة ليس فيها ما يعرف أنه موضوع قصد الكذب فيه ، كما ليس ذلك في مسنده ؛ لكن فيه ما يعرف أنه غلط غلط فيه رواته ، ومثل هذا يوجد في غالب كتب الاسلام ، فلا يسلم كتاب من الغلط الا القرآن .

وأجل ما يوجد في الصحة « كتاب البخاري » وما فيه متن يعرف أنه غلط على صاحب ، لكن في بعض ألفاظ الحديث ما هو غلط ، وقد بين البخاري في نفس صحيحه ما بين غلط ذلك الراوي ، كما بين اختلاف الرواة في ثمن بعير جابر ، وفيه عن بعض الصحابة ما يقال : إنه غلط ، كما فيه عن ابن عباس : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو محرم ، والمشهور عند أكثر الناس أنه تزوجها حلالاً . وفيه عن أسامة : أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يصل في البيت ، وفيه عن بلال : أنه صلى فيه ، وهذا أصح عند العلماء .

وأما مسلم ففيه ألفاظ عرف أنها غلط ، كما فيه : « خلق الله التربة يوم السبت » ، وقد بين البخاري أن هذا غلط ، وأن هذا من كلام كعب ، وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الكسوف بثلاث ركعات في كل ركعة . والصواب : أنه لم يصل الكسوف إلا مرة واحدة ، وفيه أن أبا سفيان سأله الزوج بأمر حبيبة ، وهذا غلط .

وهذا من أجل فنون العلم بالحديث ، يسمى : علم « علل الحديث » ، وأما كتاب حلية الأولياء فمن أجود مصنفات التأخرين في أخبار الزهاد ، وفيه من الحكايات ما لم يكن به حاجة إليه ، والأحاديث المروية في أوائلها أحاديث كثيرة ضعيفة بل موضوعة .

## وسئل :

عن نسخ يده صحيح البخاري ومسلم والقرآن ، وهو ناو كتابة الحديث وغيره ، وإذا نسخ لنفسه أو للبيع هل يؤجر ؟ الخ .

فأجاب :

وأما كتب الحديث المعروفة : مثل البخاري ومسلم . فليس تحت أديم السماء كتاب أصح من البخاري ومسلم بعد القرآن وما جمع بينها : مثل الجمع بين الصحيحين للحميدي ولبعد الحق الاشيلي . وبعد ذلك كتب السنن : كسنن أبي داود : والنسائي : وجامع الترمذي : والمسند : كمسند الشافعي : ومسند الامام احمد .

وموطأ مالك فيه الأحاديث والآثار وغير ذلك ، وهو من أجل الكتب ، حتى قال الشافعي : ليس تحت أديم السماء بعد كتاب الله أصح من موطأ مالك . يعنى بذلك ما صنف على طريقته : فان المتقدمين كانوا يجمعون في الباب بين المأثور عن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين . ولم تكن وضعت كتب الرأي التي تسمى « كتب

الفقه ، وبعد هذا جمع الحديث المسند في جمع الصحيح للبخاري ومسلم  
والكتب التي تحب ، ويؤجر الانسان على كتابتها ، سواء كتبها لنفسه  
أو كتبها ليعلمها ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الله يدخل  
بالسهم الواحد الجنة ثلاثة : صانعه ؛ والرامي به ؛ والممد به » ، فالكتابة  
كذلك : لينتفع به أو لينفع به غيره ، كلاهما يثاب عليه .

---

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رب آمن (١)

أخبرنا الزين أبو محمد عبد الرحمن بن العماد أبي بكر ابن زريق الحنيلي في كتابه إلي غير مرة ، أخبرنا أبو العباس احمد بن أبي بكر بن احمد ابن عبد الحميد المقدسي سمعا في يوم السبت ٢٤ صفر سنة ٧٩٧ ، ( ح ) وكتب إلي الاشياخ الثلاثة : أبو اسحق الحرمللي ، وأبو محمد البقري ، وأبو العباس الرسلائي ، قالوا : أخبرنا الحافظ أبو عبد الله محمد بن احمد بن عثمان الذهبي اذنأ مطلقاً ، قالوا : أخبرنا الشيخ الامام العالم العلامة البارع الأوحـد القدوة الحافظ ، أبو العباس احمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمـة ، قال النهي : بقراءتي عليه في جمادي الآخرة سنة ٧٢١ . قال :

الحمد لله محمده ونستعينه . ونستهديه ونستغفره ، ونعوذ بالله من

---

(١) هذه « الأربعين لشيخ الاسلام » سمها جماعة على النهي .



شرور أنفسنا ، ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ،  
ومن يضلل فلا هادي له .

ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، ونشهد أن محمداً  
عبده ورسوله ، أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو  
كره المشركون . وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً .

## الحديث الاول

أخبرنا الامام زين الدين أبو العباس احمد بن عبد الدائم بن نعمة  
ابن احمد المقدسي قراءة عليه وأنا اسمع سنة ٦٦٧ ، أخبرنا أبو الفرج عبد  
المتعم بن عبد الوهاب بن سعد بن كليب قراءة عليه ، أخبرنا أبو القاسم  
على بن احمد بن محمد بن بيان الرزاز قراءة عليه ، أخبرنا أبو الحسن  
محمد بن محمد بن محمد [ بن إبراهيم ] بن مخلد البزاز ، أخبرنا أبو علي  
اسماعيل بن محمد بن اسماعيل الصفار ، حدثنا الحسن بن عرفة بن يزيد  
العبدى ، حدثني أبو بكر بن عياش ، عن أبي اسحق السيعي ، عن البراء  
ابن عازب . قال :

خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، فأحرمنا بالحج .

قال : فلما قدمنا مكة قال : « اجعلوا حجكم عمرة » ، قال : فقال الناس : « يا رسول الله ! قد أحرمنا بالحج فكيف نجعلها عمرة ؟ » ، قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « انظروا الذي آمركم به فافعلوا » ، قال : فردوا عليه القول ، فغضب ثم انطلق حتى دخل على عائشة رضي الله عنها غضبان ، فرأت الغضب في وجهه فقالت : من أغضبك أغضبه الله » . قال : « ومالي لا اغضب وأنا أمر بالأمر ولا أنبع » .

رواه النسائي وابن ماجه من حديث أبي بكر ابن عياش .

مولده في صفر سنة ٥٧٥ . وتوفي يوم الاثنين ثامن رجب سنة ٦٦٨ .

## الحديث الثاني

أخبرنا الشيخ المسند كمال الدين أبو نصر عبد العزيز بن عبد المنعم ابن الحضر بن شبل بن عبد الحارثي قراءة عليه وأنا أسمع في يوم الجمعة سادس شعبان سنة ٦٦٩ بجامع دمشق . أخبرنا الحافظ أبو محمد القاسم بن الحافظ أبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عساكر

قراءة عليه في ربيع الآخر سنة ٥٩٦ . أخبرنا أبو الفضائل ناصر بن محمود ابن علي القدسي الصائغ . وأبو القاسم نصر بن أحمد بن مقاتل نسوسي : قراءة عليها ، قالوا : أخبرنا أبو الحسن علي بن أحمد بن زهير المالكى . حدثنا أبو الحسن علي بن محمد بن شجاع الربيعي المالكى . أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الرحمن بن عبيد الله القطان ، حدثنا خيشمة ، حدثنا العباس بن الوليد ، حدثنا عتبة بن علقمة ، حدثنا سعيد بن عبد العزيز ، عن عطية بن قيس ، عن عبد الله بن عمرو ، قال :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : انى رأيت عمود الكتاب اتزع من تحت وسادتي . فنظرت فاذا هو نور ساطع عمده به الى الشام ! ألا إن الإيمان — إذا وقعت الفتنة — بالشام .

مولده سنة ٥٨٩ . وتوفي في شعبان سنة ٦٧٢ .

## الحديث الثالث

أخبرنا الامام تقي الدين ابو محمد اسماعيل بن ابراهيم بن أبى اليسر التوخي قراءة عليه وأنا اسمع في سنة ٦٦٩ . أخبرنا أبو طاهر بركات بن ابراهيم الحشوعي قراءة عليه ، أخبرنا أبو محمد عبد الكرم بن حمزة بن

الحضر السلمي ، أخبرنا أبو الحسين طاهر بن أحمد بن علي بن محمود الحمودي  
 العاني ، أخبرنا أبو الفضل منصور بن نصر بن عبد الرحيم بن بنت  
 الكاغدي ، حدثنا أبو عمرو الحسن بن علي بن الحسن العطار ، حدثنا  
 إبراهيم بن عبد الله بن عمر بن بكير بن الحارث القيسي ، حدثنا وكيع  
 ابن الجراح بن مليح الرواسي ، عن الأعمش ، عن أبي صالح . عن أبي  
 سعيد [الحدري] ، قال :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يدعى نوح يوم القيامة ،  
 فيقال له : « هل بلغت ؟ » فيقول : « نعم ! » ، فيدعى قومه فيقال لهم : « هل  
 بلغتكم ؟ » فيقولون : « ما أئانا من نذير وما أئانا من أحد ! » ، فيقال لنوح :  
 « من يشهد لك ؟ » فيقول : « محمد وأمه » ، فذلك قوله : ( وكذلك  
 جعلناكم أمة وسطاً ) . قال : الوسط العدل .

مولده سنة ٥٨٩ . توفي في صفر سنة ٦٧٢ .

## الحديث الرابع

أخبرنا الفقيه سيف الدين أبو زكريا يحيى بن عبد الرحمن بن نجم  
 ابن عبد الوهاب الحنبلي قراءة عليه وأنا أسمع في يوم الجمعة عاشر شوال

سنة ٦٦٩ ، وأبو عبد الله محمد بن عبد النعم بن القواس ، والمؤمل بن محمد البالسي ، وأبو عبد الله محمد بن أبي بكر العامري في التاريخ ، وأبو العباس أحمد بن شيان ، وأبو بكر بن محمد الهروي ، وأبو زكريا يحيى ابن أبي منصور بن الصيرفي ، وأبو الفرج عبد الرحمن بن سليمان البغدادى والشمس بن الزين ، والكمال عبد الرحيم ، وابن الصقلاني ، وزينب بنت مكي ، وست العرب .

قال الألب وابن شيان وزينب : أخبرنا أبو حفص عمر بن محمد ابن طبرزد .

وقال الباقون وابن شيان : أخبرنا زبسد بن الحسن الكندي ، زاد ابن الصيرفي فقال : وأبو محمد عبد العزيز بن معالي بن غنيمه بن منينا قراءة عليه ، قالوا : أخبرنا القاضي أبو بكر محمد بن عبد الباقي بن محمد بن عبد الله الأنصاري ، أخبرنا أبو اسحق إبراهيم بن عمر بن أحمد البرمكي ، أخبرنا أبو محمد عبد الله بن إبراهيم بن أيوب بن ماسي ، حدثنا أبو مسلم إبراهيم بن عبد الله بن مسلم الكجي ، حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري ، حدثني حميد عن أنس :

أن الربيع بنت النضر عمته لطمت جارية فكسرت سنّها ، فعرضوا عليهم الارش فأبوا ، فطلبوا العفو فأبوا ، فأتوا النبي صلى الله عليه

وسلم فأمرهم بالقصاص ، فجاء أخوها أنس بن النضر فقال : يا رسول الله  
انكسر سن الربيع !؟ والذي بعثك بالحق لانكسر سنها — قال : —  
« يا انس ! كتاب الله القصاص » ، فعفا القوم . فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم : « ان من عباد الله من لو اقسم على الله لأبره » .

أخرجه البخاري عن الانصاري .

مولده سنة ٥٩٢ . وتوفي في شوال سنة ٦٧٢ .

## الحديث الخامس

أخبرنا الحاج المسند ابو محمد ابو بكر ابن محمد بن ابي بكر بن  
عبد الواسع المروزي في رابع ربيع الأول سنة ٦٦٨ ، والمذكورون  
بسندهم الى الانصاري ، قال حدثني حميد . عن انس ، قال :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنصر أخاك ظالماً أو  
مظلوماً » قال : قلت : يا رسول الله ! أنصره مظلوماً ، فكيف أنصره  
ظالماً ؟ قال : « تمنعه من الظلم ، فذاك نصرك إياه » .

أخرجه البخاري عن عثمان بن ابي شيبة عن هشيم . وأخرجه

الترمذي عن محمد بن حاتم عن الأنصاري — كما أخرجه — وقال :  
حسن صحيح .

وأخبرنا به الشيخ شمس الدين بن أبي عمر قراءة عليه ، أخبرنا أبو  
اليمن الكندي ( فذكره ) .

مولده سنة ٥٩٤ . وتوفي في رجب سنة ٦٧٣ .

## الحديث السادس

أخبرنا الشيخ المسند زين الدين أبو العباس المؤمل بن محمد بن علي  
ابن محمد بن علي بن منصور بن المؤمل البالسي قراءة عليه وأنا اسمع  
سنة ٦٦٩ ، والمذكورون بسندهم إلى الأنصاري ، قال : حدثني سليمان  
التيمي ، عن انس بن مالك ، قال :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من كذب علي متعمداً  
فليتبوأ مقعده من النار » .

رواه البخاري ومسلم بإسناد من رواية عبد العزيز بن صهيب ، عن  
أنس . مولده سنة ٦٠٢ وقيل ثلاث . وتوفي في رجب سنة ٦٧٧ .

## الحديث السابع

اخبرنا الشيخ العدل رشيد الدين ابو عبد الله محمد بن أبي بكر  
محمد بن محمد بن سليمان العامري قراءة عليه وانا اسمع سنة ٦٦٩ ،  
والمذكورون بسندهم إلى الانصاري ، حدثني التيمي ، حدثنا أنس بن  
مالك ، قال :

عطس عند النبي صلى الله عليه وسلم رجلان فشمت — او  
فسمت — أحدهما ولم يشمت الآخر — او فسمته ولم يشمت الآخر —  
ف قيل : يا رسول الله ! عطس عندك رجلان فشمت احدهما ولم تشمت  
الآخر ؟ ! — او فسمته ولم تشمت الآخر — فقال : « ان هذا حمد  
الله فشتمته ، وان هذا لم يحمد الله فلم أشتمه » .

رواه البخاري ، عن محمد بن كثير ، عن سفیان الثوري . ورواه  
مسلم ، عن محمد بن عبد الله بن نمير ، عن حفص بن غياث . كلاهما  
عن التيمي .

توفي في ذي الحجة سنة ٦٨٢ .



## الحديث الخامس

اخبرنا الامام العالم الزاهد كمال الدين ابو زكريا يحيى بن ابي منصور بن ابي الفتح بن رافع بن علي الحراني ابن الصيرفي قراءة عليه في شوال سنة ٦٦٨ ، اخبرنا ابو العباس احمد بن يحيى بن بركة ابن الديلمي قراءة عليه وانا اسمع ، اخبرنا ابو منصور عبد الرحمن بن محمد بن عبد الواحد بن الحسن القزاز قراءة عليه في حادي عشرين جمادى الأولى سنة ٥٣٤ ، اخبرنا ابو جعفر محمد بن احمد بن محمد بن عمر ابن المسلم المعدل املاء من لفظه باستملاء شيخنا ابي بكر الخطيب في صفر سنة ٤٦٣ ، اخبرنا ابو الفضل عبيد الله بن عبد الرحمن بن محمد الزهري . اخبرنا ابو بكر جعفر بن محمد بن الحسن بن المستفاض الفريابي ، حدثنا قتيبة بن سعيد ، حدثنا اسماعيل بن جعفر ، عن ابي سهيل نافع بن مالك بن ابي عامر ، عن ابيه ، عن ابي هريرة ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

« آية المنافق ثلاثة : إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا أؤتمن خان » .

## الحديث التاسع

أخبرنا الشيخ الفقيه الامام العالم البارع جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن سليمان بن سعيد بن سليمان البغدادي قراءة عليه وأنا أسمع سنة ٦٦٨ ، أخبرنا أبو اليمان زيد بن الحسن بن زيد الكندي قراءة عليه ، أخبرنا أبو عبد الله الحسين بن علي بن أحمد بن اللقري ، أخبرنا أبو الحسين أحمد بن محمد بن أحمد بن الثقور ، أخبرنا أبو طاهر محمد بن عبد الرحمن بن العباس المخلص سنة ٣٩٠ ، حدثنا يحيى ، حدثنا يونس ، حدثنا أبو الاحوص ، عن أشعث بن أبي الشعثاء ، عن محمد بن عمير ، عن أبي هريرة ، قال :

نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يبعين وعن لبستين : أن يلبس الرجل الثوب الواحد ويشتمل به ويطرح أحد جانبيه على منكبه ، ويحتجى في الثوب الواحد . وأن يقول : انبذ إلي ثوبك وأنبذ إليك ثوبي من غير أن يقلبا .

مولده سنة ٥٨٥ هـ بحران . وتوفي في شعبان سنة ٦٧٠ هـ بدمشق .

## الحديث العاشر

أخبرنا شرف الدين أبو عبد الله محمد بن عبد المنعم بن عمر بن عبد الله بن غدير بن القواس الطائي قراءة عليه وأنا أسمع سنة ٦٧٥ ، وأبو الحسن ابن البخاري ، قالا : أخبرنا أبو العباس الحضرمي بن كامل ابن سالم السروجي قراءة عليه ، أخبرنا أبو عبد الله الحسين بن علي بن أحمد المقرئ .

وقال الفخر البخاري : أخبرنا أبو اليمن الكندي أيضاً ، أخبرنا أبو القاسم اسماعيل بن أحمد بن عمر السمرقندي ، قالا : أخبرنا أبو الحسين أحمد بن محمد بن أحمد بن عبد الله بن النعمان ، أخبرنا أبو الحسين محمد بن عبد الله بن الحسين بن عبد الله بن هارون بن أخي ميمية الدقاق ، حدثنا عبد الله ، حدثنا داود ، حدثنا الوليد بن مسلم ، عن أبي غسان محمد بن مطرف ، عن زيد بن أسلم ، عن علي بن الحسين ، عن سعيد بن مرهانة ، عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

من أعتق رقبة أعتق الله عز وجل بكل عضو منها عضواً منه

من النار ، حتى فرجه بفرجه ! »

رواه البخاري ، عن محمد بن عبد الرحيم ، عن داود بن رشيد ،  
ورواه مسلم ، عن داود نفسه . ورواه الترمذي ، عن قتيبة ، عن الليث  
عن ابن الهاد ، عن عمر بن علي بن الحسين ، عن سعيد بن مرزبان .

ولد سنة ٦٠٢ . وتوفي في ربيع الآخر سنة ٦٨٢ .

## الحديث الحادي عشر

أخبرنا المشايخ الصالحاء المسندون أبو عبد الله محمد بن بدر بن  
محمد بن بعيش الجزري . وأبو العباس احمد بن شيبان . وأبو الفضل  
اسماعيل بن أبي عبد الله بن المسقلاني . وزينب بنت احمد بن كامل  
قراءة عليهم وأنا أسمع في شعبان سنة ٦٧٥ بقاسيون ، قالوا : أخبرنا  
أبو حفص عمر بن محمد بن طبرزد البغدادي قراءة عليه ونحن نسمع ،  
أخبرنا أبو القاسم عبد الله بن احمد بن عبد القادر بن يوسف . وأبو  
منصور عبد الرحمن بن محمد بن عبد الواحد القزاز ، وأبو الفتح عبد  
الله بن محمد بن محمد البيضاوي : قراءة عليهم وأنا أسمع ، قالوا : أخبرنا أبو  
جعفر محمد بن أحمد بن محمد بن المسلم المعدل . أخبرنا أبو طاهر محمد بن

عبد الرحمن بن العباس المخلص ، أخبرنا أبو القاسم عبد الله بن محمد  
ابن عبد العزيز البغوي ، حدثني عبد الله بن مطيع ، حدثنا اسماعيل  
ابن جعفر .

قال البغوي : وحدثني صالح بن مالك ، حدثنا عبد العزيز بن عبد الله  
قال البغوي : وحدثني جدي ، حدثنا يزيد بن هارون .

كلهم عن حميد . عن أنس :

أن النبي صلى عليه وسلم قال : « دخلت الجنة فإذا أنا بقصر من  
ذهب فقلت : لمن هذا القصر ؟ » فقالوا : لشاب من قريش ،  
فظننت أني أنا هو . فقلت : ومن هو ؟ قالوا : عمر بن الخطاب .

واللفظ لابن مطيع .

توفي في شعبان سنة ٦٧٥ .

## الحديث الثاني عشر

أخبرنا الفقيه الامام العالم العامل زين الدين أبو اسحاق إبراهيم بن  
أحمد بن أبي الفرج بن أبي طاهر بن محمد بن نصر عرف بابن السديد

الانصاري الحنفي قراءة عليه في رجب سنة ٦٧٥ ، أخبرنا أبو اليمن زيد  
ابن الحسن بن زيد الكندي قراءة عليه ، وأخبرتنا زينب بنت مكي ، قالت :  
أخبرنا أبو حفص ابن طبرزد .

قالا : أخبرنا القاضي أبو بكر محمد بن عبد الباقي بن محمد بن  
الانصاري ، أخبرنا أبو الحسن علي بن إبراهيم بن عيسى الباقلائي ،  
حدثنا أبو بكر أحمد بن جعفر بن حمدان بن مالك القطيعي ، حدثنا  
محمد بن موسى القرشي ، حدثنا عون بن عمارة ، حدثنا حميد الطويل ،  
عن أنس بن مالك قال :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الصائم بالخيار ما بينه وبين  
نصف النهار » .

توفي في جمادى الأولى سنة ٦٧٧ وله ثلاث وسبعون سنة ،

## الحديث الثالث عشر

أخبرنا الشيخ الامام المقرئ الرئيس الفاضل كمال الدين ابو اسحاق  
إبراهيم بن أحمد بن اسماعيل بن فارس التميمي السعدي قراءة عليه وأنا  
أسمع في رمضان سنة ٦٧٤ . أخبرنا أبو اليمن زيد بن الحسن بن زيد

الكندي ، أخبرنا القاضي ابو بكر محمد بن عبد الباقي الانصاري ، أخبرنا ابو الحسين محمد بن احمد بن حسنون الترمي سنة ٤٥٥ ، أخبرنا ابو طاهر محمد بن عبد الرحمن الحلي ، حدثنا ابو القاسم عبد الله بن محمد البغوي ، حدثنا شريح بن يونس ، ومحمد بن يزيد الأدي . وابن البزار ، وهارون بن عبد الله ، قالوا : حدثنا معن ، عن معاوية بن صالح عن بحير بن سعد ، عن خالد بن معدان ، عن عقبة بن عامر الجهني ، قال :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « المسر بالقرآن كالسر بالصدقة ، والجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة » .

أخبرناه عليا بدرجة ، وبوافقه احمد بن عبد الدائم ، أخبرنا ابن كليب أخبرنا ابن بيان ، حدثنا ابن مخلد ، أخبرنا الصفار ، حدثنا ابن عرفة ، حدثنا اسماعيل بن عياش ، عن بحير ( فذكره ) .

مولده سنة ٥٩٦ . وتوفي في صفر سنة ٦٧٦ .

## الحديث الرابع عشر

أخبرنا الامام المسند زين الدين ابو العباس احمد بن ابي الخير سلامة بن إبراهيم بن سلامة بن الحداد الدمشقي بقرائه عليه وانا

اسمع في ربيع الاول سنة ٦٧٥ ، قلت له : اخبرك ابو سعيد خليل  
ابن ابي الرجاء بن ابي الفتح الراراني اجازة ، وقرىء على والدي وأنا  
أسمع بجران سنة ٦٦٦ ، أخبرك يوسف بن خليل أخبرنا الراراني ،  
أخبرنا أبو علي الحسن بن احمد بن الحسن الحداد ، أخبرنا أبو نعيم  
أحمد بن عبد الله بن احمد بن اسحق الحافظ ، أخبرنا أبو بكر أحمد بن  
يوسف بن خلاد ، حدثنا الحارث بن أبي أسامة ، حدثنا عبد الله بن  
بكر ، حدثنا حميد ، عن أنس ، قال :

رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبلاً محدوداً بين سارين  
من سوازي المسجد . قال : « ما هذا الجبل ؟ » قالوا : « يا رسول  
الله ! فلانة تصلي ما عقلت ؛ فاذا غلبت أخذت به ، قال : « فتصل  
ما عقلت ؛ فاذا غلبت فلتنم » .

مولده في ربيع الاول سنة ٦٠٩ ، وتوفي في يوم عاشوراء سنة ٦٧٨

## الحديث الخامس عشر

أخبرنا العدل للسند أمين الدين أبو محمد القاسم بن أبي بكر  
ابن قاسم بن غنيمة الاربلي ، وأبو بكر ابن عمر بن يونس المزني الحنفي



وأبو عبد الله محمد بن محمد بن سليمان العامري ؛ قراءة عليهم وأنا  
أسمع سنة ٦٧٧ .

قال الاول : أخبرنا أبو الحسن المؤيد ، عن محمد بن الفضل بن  
احمد الفراوي .

وقال الآخرون : أخبرنا أبو القاسم عبد الصمد بن الحرستاني  
قراءة عليه ، أخبرنا الفراوي اجازة ، أخبرنا أبو الحسين عبد الغافر  
ابن محمد بن عبد الغافر الفارسي ، أخبرنا أبو احمد محمد بن عيسى  
ابن عمرويه الجلودي ، أخبرنا أبو اسحق ابراهيم بن محمد بن سفيان ،  
حدثنا مسلم بن الحجاج القشيري ، حدثنا خلف بن هشام ، وأبو الريح  
الزهراني ، وقتيبة بن سعيد ، كلهم عن حماد .

قال خلف : حدثنا حماد بن زيد ، عن محمد بن زياد ، حدثنا أبو  
هريرة قال :

قال محمد صلى الله عليه وسلم : « أما ينحشى الذي يرفع رأسه  
قبل الامام أن يحول الله رأسه رأس حمار ؟ »  
ولد الاربلي في سنة ٥٩٥ أو قبلها بابل ، وتوفي في جمادى الاولى  
سنة ٦٨٠ ، وولد للزي سنة ٥٩٣ ، وتوفي في شعبان سنة ٦٨٠ .

## الحديث السادس عشر

أخبرنا الشيخ الامام العالم قاضي القضاة شمس الدين أبو محمد عبد الله بن محمد بن عطاء بن حسن الحنفي قراءة عليه وأنا أسمع في سنة ٦٦٧ ، وأبو العباس ابن علان ، وأبو العباس ابن شيان ، قالوا : أخبرنا أبو علي حنبل بن عبد الله بن الفرغ الرصافي قراءة عليه ، أخبرنا أبو القاسم هبة الله بن محمد بن عبد الواحد بن الحصين الشيباني ، أخبرنا أبو علي الحسن بن علي بن محمد بن المذهب التميمي ، أخبرنا أبو بكر احمد بن جعفر بن حمدان بن مالك القطيعي ، حدثنا أبو عبد الرحمن عبد الله بن الامام أبي عبد الله احمد بن محمد بن حنبل الشيباني رضي الله عنه ، حدثني أبي احمد بن محمد ، حدثنا سفيان ، عن عبد الله بن دينار سمعت عمر يقول :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من اقتنى كلباً — إلا كلب ماشية أو كلب قصص — نقص من أجره كل يوم قيراطان » .

مولده سنة ٥٩٥ . وتوفي في جمادى الاولى سنة ٦٧٣ .

## الحديث السابع عشر

أخبرنا الشيخ الامام العالم العلامة الزاهد قاضي القضاة شمس الدين أبو محمد عبد الرحمن بن أبي عمر محمد بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي الحنبلي قراءة عليه وأنا أسمع في شعبان سنة ٦٦٧ بقاسيون وابن شيبان وابن العسقلاني ، وابن الحموي . قالوا : أخبرنا أبو حفص عمر بن محمد بن طبرزد ، أخبرنا أبو القاسم هبة الله بن محمد بن عبد الواحد ابن الحصين ، أخبرنا أبو طالب محمد بن محمد بن ابراهيم بن غيلان البراز ، أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن ابراهيم الشافعي ، حدثنا محمد بن سلمة اللواسطي ، حدثنا يزيد بن هارون ، حدثنا سليمان التيمي ، عن أبي عثمان النهدي ، عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، قال :

« كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان القوم يصعدون عقبة أو ثنية ، فإذا صعد الرجل قال : « لا إله إلا الله والله أكبر » - قال : احسبه قال بأعلى صوته - ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بقلته يعرضها في الجبل ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « يا أبا موسى !

انكم لا تتادون أصم ولا غائباً . ثم قال : « يا عبد الله بن قيس — أو يا أبا موسى — ألا أدلك على كلمة من كنوز الجنة ! » . قال « قلت : بلى يا رسول الله ! » قال : « قل : لا حول ولا قوة إلا بالله »

مولده سنة ٥٩٧ . وتوفي في سنة ٦٨٢ .

## الحديث الثامن عشر

أخبرنا المسند الاصيل العدل مجد الدين أبو عبد الله محمد بن اسماعيل بن عثمان بن المظفر بن هبة الله بن عساكر الهمشي قراءة عليه وأنا اسمع في شعبان سنة ٦٦٧ ، أخبرنا الحافظ أبو محمد القاسم بن علي ابن الحسن بن هبة الله بن عساكر قراءة عليه ، أخبرنا أبو الدرياقوت ابن عبد الله الرومي التاجر مولى ابن البخاري قراءة عليه .

وأخبرتنا زينب بنت مكي ، واسماعيل بن السقلافي ، قالوا : أخبرنا ابن طبرزد ، أخبرنا القاضي أبو بكر الانصاري ، وأبو بكر احمد بن الاشقر الدلال ، وأبو غالب محمد بن احمد بن قريش ، وأبو بكر احمد بن دحروج .

قالوا جميعهم : أخبرنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن عبد الله بن

هزار مرد الصریفینی قراة علیہ ، حدثنا أبو طاهر محمد بن عبد الرحمن بن العباس المحللص املاء فی شعبان سنة ۴۹۴ ، حدثنا ابو القاسم عبد الله بن محمد بن البغوي ، حدثنا شیان بن فروخ ، حدثنا مبارك ابن فضالة ، حدثنا الحسن ، عن أنس ، قال :

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة إلى جانب خشبة مسنداً ظهره إليها . فلما كثر الناس قال : « ابنوا لي منبراً له عتبان ، فلما قام على المنبر يخطب حنت الخشبة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال أنس : وأنا في المسجد ، فسمعت الخشبة تحن حنين الواله ، فما زالت تحن حتى نزل إليها فاحتضنها فسكنت ! »

وكان الحسن إذا حدث بهذا الحديث بكى ثم قال : يا عباد الله ! الخشبة تحن إلى رسول الله شوقاً إليه لمكانه من الله عز وجل ، فأتم أحق أن تشتاقوا الى لقائه .

مولده سنة ۵۸۷ . وتوفي في ذي القعدة سنة ۶۹۹ .

## الحديث التاسع عشر

اخبرنا الشيخ الامام الصدر الرئيس شمس الدين أبو الفناثم المسلم ابن محمد بن المسلم بن علان القيسي قراة عليه وأنا اسمع في سنة

٦٨٠ . وأبو الحسن بن البخاري ، قال : أخبرنا أبو اليمن زيد بن الحسن بن زيد الكندي قراءة عليه ، أخبرنا القاضي أبو بكر محمد بن عبد الباقي بن محمد الانصاري ، حدثنا أبو محمد الحسن بن علي بن محمد ابن الحسن الجوهري املاه ، أخبرنا أبو بكر احمد بن جعفر بن حمدان ابن مالك القطيعي ، حدثنا بشر بن موسى ، حدثنا أبو نعيم ، حدثنا الاعمش ، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة ، قال :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قال الله عز وجل : الصوم لي وأنا اجزي به ، يدع شهوته واكله وشربه من اجلي ، والصوم جنة ، وللصائم فرحتان : فرحة حين يفطر ، وفرحة حين يلقى الله عز وجل ، ولخلاف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك » .

ولد سنة ٥٩٤ . وتوفي في سادس ذي الحجة سنة ٦٨٠ .

## الحديث المأثور

أخبرنا الرئيس عماد الدين أبو محمد عبد الرحمن بن أبي الصر ابن السيد بن الصانع الانصاري قراءة عليه وأنا اسمع في سنة ٦٧٦ .

وأبو العز يوسف بن يعقوب بن المجاور ، والمسلم بن علان ، قالوا :  
أخبرنا أبو اليمن زيد بن الحسن بن زيد الكندي قراءة عليه  
أخبرنا أبو منصور عبد الرحمن بن محمد بن زريق القزاز الشيباني قراءة  
عليه ، أخبرنا الحافظ أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي  
أخبرنا أبو عمر عبد الواحد بن محمد بن عبد الله بن مهدي ، حدثنا  
القاضي أبو عبد الله الحسين بن اسماعيل المحاملي ، حدثنا أبو موسى  
محمد بن المتى ، حدثنا ابن عينة ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ،  
عن عائشة رضي الله عنها :

أن النبي صلى الله عليه وسلم لما جاء إلى مكة دخلها من أعلاها  
وخرج من أسفلها .

رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي عن أبي موسى .

توفي في رمضان سنة ٦٧٩ .

## الحديث الحادي والعشرون

أخبرنا أبو اسحق إبراهيم بن اسماعيل بن إبراهيم بن يحيى بن علوي بن  
الحسين الدرجي القرشي قراءة عليه وأنا اسمع في رجب سنة ٦٨٠ ،

اخبرنا ابو جعفر محمد بن احمد بن نصر بن أبى الفتح الصيدلاني اجازة ، اخبرنا  
 ابو علي الحسن بن احمد بن الحسن الحداد ، اخبرنا ابو نعيم احمد بن  
 عبد الله بن احمد بن اسحاق الحافظ ، اخبرنا ابو محمد عبد الله بن  
 جعفر بن احمد بن فارس ، قال سمعت سفيان بن عيينة يقول : [حدثنا]  
 عاصم ، عن زر ، قال :

أتيت صفوان بن عسال المرادي فقال لي : ما جاء بك ؟ قلت :  
 جئت ابتغاء العلم . قال : فان الملائكة تضع اجنحتها لطالب العلم رضى  
 بما يطلب . قلت : حك في نفسي — او صدرى — مسحا على الحففين بعد  
 الغائط والبول ، فهل سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
 ذلك شيئا ؟ قال : نعم ! كان يأمرنا إذا كنا سفراً — أو مسافرين —  
 ان لا نزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن إلا من جنابة ؛ ولكن من غائط  
 او بول او نوم . قلت : هل سمعته يذكر الهدى ؟ قال : نعم ! بينما  
 نحن معه في مسير إذ ناداه اعرابى بصوت له جهورى فقال : يا محمد !  
 فأجابه على نحو من كلامه : هاؤم ! قال : أرأيت رجلا يحب قومأ  
 ولم يلحق بهم ؟ قال : المرء مع من احب . ثم لم يزل يحدثنا أن من قبل  
 المغرب باباً يفتح الله عز وجل للتوبة مسيرة عرضه اربعون سنة ولا  
 يغلق حتى تطلع الشمس من قبله ! وذلك قول الله : ( يوم يأتي بعض  
 آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها ) .. الآية .

ولد سنة ٥٩٩ . وتوفى في صفر سنة ٦٧١ .



## الحديث الثاني والعشرون

أخبرنا نجيب الدين أبو المرفف المقداد بن أبي القاسم هبة الله ابن المقداد بن علي القيسي قراءة عليه وأنا أسمع ، أخبرنا أبو محمد عبد العزيز بن محمود بن المبارك بن الأخضر قراءة عليه ، أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الباقي الأنصاري ، أخبرنا أبو اسحاق البرمكي ، أخبرنا أبو محمد بن ماسي ، حدثنا أبو مسلم الكجي ، حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري ، حدثني سليمان التيمي ، عن أنس بن مالك ، قال :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا هجرة بين المسلمين فوق ثلاثة أيام — أو قال ثلاث ليال — .

## الحديث الثالث والعشرون

أخبرنا الامام أبو عبد الله محمد بن عامر بن أبي بكر النسولي بقراءتي عليه في سنة ٦٨٢ ، أخبرنا أبو البركات داود بن أحمد بن محمد ابن ملاعب قراءة عليه ، أخبرنا أبو الفضل محمد بن عمر بن يوسف

الأرموي قراءة عليه . أخبرنا أبو القاسم عبد الصمد بن علي بن محمد  
ابن المأمون ، أخبرنا أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي الدار  
قطني . حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي ، حدثنا صالح  
ابن حاتم بن وردان ، حدثنا للمعتمر بن سليمان ، حدثني عبد الرزاق ،  
عن معمر ، عن الزهري ، عن عامر بن سعد ، عن أبيه ، قال :

قلت : يا رسول الله ! أعطيت فلاناً وفلاناً ومنعت فلاناً وهو  
مؤمن . قال : « أو مسلم » .

توفي في جمادى الآخرة سنة ٦٨٤ وقد قارب الثمانين .

## الحديث الرابع والعشرون

أخبرنا الشيخ فخر الدين أبو الحسن علي بن أحمد بن عبد الواحد  
ابن أحمد بن عبد الرحمن بن اسماعيل بن منصور بن البخاري المقدسي  
قراءة عليه وأنا أسمع سنة ٦٨١ ، والشيخ شمس الدين عبد الرحمن بن  
أبي عمر سنة ٦٦٧ ، أخبرنا أبو المحاسن محمد بن كامل بن أحمد التوخي  
قراءة عليه ، أخبرنا أبو محمد طاهر بن سهل بن بشر الاسفرائيني ،  
أخبرنا أبو القاسم الحسين بن الحسن بن محمد بن إبراهيم الحنائي ،

حدثنا أبو الحسن عبد الوهاب بن الوليد بن موسى بن راشد بن خالد  
ابن يزيد بن عبد الله الكلابي من لفظه ، أخبرنا أبو بكر محمد بن  
خريم بن مروان العقيلي قراءة عليه وأنا أسمع ، أخبرنا أبو الوليد  
هشام بن عمار بن نصير بن ميسرة السلمي ، حدثنا مالك بن أنس ،  
حدثنا اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة ، عن أنس بن مالك :

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « الرؤيا الحسنة من  
الرجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة » .

رواه البخاري عن القعبي عن مالك .

ولد في سلخ سنة ٥٩٥ . وتوفي في ربيع الآخر سنة ٦٩٠ .

## الحديث الخامس والعشرون

أخبرنا أبو العباس احمد بن شيان بن تغلب بن حيدرة الشيباني  
قراءة عليه وأنا أسمع سنة ٦٨٤ ، أخبرنا أبو حفص عمر بن محمد بن  
طبرزد البغدادي قراءة عليه ، أخبرنا أبو غالب احمد بن الحسن بن  
احمد بن عبد الله بن البناء قراءة عليه ونحن نسمع ، أخبرنا أبو محمد  
الحسن بن علي بن محمد بن الحسن بن عبد الله الجوهري قراءة عليه

في رمضان سنة ٤٥٢ هـ ، أخبرنا أبو بكر أحمد بن جعفر بن حمدان بن مالك القطيعي قراءة عليه وأنا حاضر أسمع ، حدثنا أبو علي بشر بن موسى بن صالح الأسدي ، حدثنا أبو نعيم حدثنا الأعمش ، عن شقيق ابن سلمة قال : قال عبد الله رضي الله عنه :

« كنا إذا صلينا خلف النبي صلى الله عليه وسلم قلنا : « السلام على الله دون عباد الله ، السلام على جبريل وميكائيل ، السلام على فلان وعلى فلان » . فالتفت إلينا النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « الله هو السلام ، فإذا صلى أحدكم فليقل : التحيات لله والصلوات والطيبات . السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته . السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله » .

أخرجه البخاري ، وأخرجه مسلم عن ابن المثنى عن غندر عن شعبة عن منصور ، كلاهما عن شقيق .

مولده سنة ٥٩٩ هـ . وتوفي في صفر سنة ٦٨٥ هـ .

## الحديث السادس والعشرون

أخبرنا أبو يحيى اسماعيل بن أبي عبد الله بن حماد بن عبد الكريم  
العسقلاني بقراءة أبي عليه في سنة ٦٨١ ، وأبو العباس ابن شيان ،  
والجمال أحمد بن أبي بكر الحموي ، وأبو الحسن ابن البخاري ، وعلي بن  
محمود بن شهاب ، قالوا : أخبرنا أبو حفص عمر بن محمد بن طبرزد  
البغدادى قراءة عليه ، أخبرنا هبة الله بن محمد بن الحصين الشيباني ،  
أخبرنا أبو طالب محمد بن محمد بن إبراهيم بن غيلان البزار ، أخبرنا  
أبو بكر محمد بن عبد الله بن إبراهيم الشافعي ، أخبرنا أبو الحسن علي  
ابن الحسن بن عبدويه الجرار ، حدثنا عبد الله بن بكر السهمي ،  
حدثنا حميد عن أنس ، قال :

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في طريق ومعه أناس من  
أصحابه ، فعرضت له امرأة فقالت : « يا رسول الله ! لي إليك حاجة »  
فقال : « يا أم فلان ! اجلسي في أدنى نواحي السكك حتى أجلس  
إليك » . ففعلت : فجلس إليها حتى قصت حاجتها » .

رواه أحمد عن عبد الله بن بكر .

سمع ابن الصقلاني في الرابعة سنة ٥٩٩ . وتوفي في رمضان  
سنة ٦٨٢ ، ومولد ابن شهاب في سنة ٥٩٥ ، وتوفي في رمضان  
سنة ٦٨٠ .

## الحديث السابع والعشرون

أخبرنا الشيخ الجليل الصالح كمال الدين أبو محمد عبد الرحيم بن  
عبد الملك بن يوسف بن قدامة المقدسي قراءة عليه وأنا أسمع في صفر  
سنة ٦٨٠ ، وأبو العباس ابن شيخان ، أخبرنا أبو حفص عمر بن محمد  
ابن طبرزد البغدادي قراءة عليه ، أخبرنا القاضي أبو بكر محمد بن  
عبد الباقي بن محمد البزار ، وأبو المواهب احمد [ بن محمد ] بن عبد  
الملك بن ملوك الوراق ، قالا : أخبرنا القاضي أبو الطيب طاهر بن  
عبد الله الطبري ، أخبرنا محمد بن احمد بن النطريف ، حدثنا أبو  
خليفة ، حدثنا مسلم بن إبراهيم ، عن هشام ، وشعبة ، عن قتادة ،  
عن سعيد بن المسيب ، عن ابن عباس ، قال :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « العائد في هبته كالعائد في  
قبته » ، متفق عليه .

ولد في حدود سنة ٥٩٨ . وتوفي في جمادى الأولى سنة ٦٨٠ .

## الحديث الثامن والعشرون

أخبرنا الشيخ الثقة زين الدين أبو بكر محمد بن أبي طاهر اسماعيل ابن عبد الله بن عبد المحسن الانطاقي قراءة عليه وأنا أسمع في رجب سنة ٦٦٨ ، وأبو حامد ابن الصايوني ، والرشد محمد بن محمد العامري ، قالوا أخبرنا أبو القاسم عبد الصمد بن محمد بن أبي الفضل الحرستاني ، أخبرنا أبو محمد طاهر بن سهل بن بشر الاسفرائيني ، أخبرنا أبو الحسين محمد بن بكر بن عثمان الأزدي ، أخبرنا أبو الحسن أحمد بن عبد الله بن زريق بانتقاء خلف الحافظ ، حدثنا أبو محمد عبد الرحمن ابن أحمد بن محمد بن الحجاج بن رشدين المهدي قراءة عليه ، حدثنا أبو عمرو الحارث بن مسكين ، حدثنا سفيان بن عيينة ، عن الزهري ، عن سالم ، عن أبيه .

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « اقتلوا الحيات وذا الطفتين والأبتر ؛ فانها يلتمان البصر ويسقطان الجبل » .

وكان ابن عمر يقتل كل حية ، فرآه أبو لبابة — أو زيد بن الخطاب — وهو يطارد حية فقال له : قد نهى عن دواب السيوت .

أخبرنا به هبة الله بن محمد الحارثي ، والشيخ شمس الدين ابن أبي  
عمر ، واحد بن شيان ، قالوا : أخبرنا ابن ملاعب ، أخبرنا الأرموي ،  
أخبرنا أبو القاسم ابن البصري ، أخبرنا أبو أحمد الفرضي ، حدثنا أبو  
بكر المطيري ، أخبرنا بشر بن مطر ، حدثنا سفيان ( فذكره ) .

ولد سنة ٦٠٩ . وتوفي في ذى الحجة سنة ٦٨٤ بالقاهرة .

## الحدث التاسع والعشرون

أخبرنا الإمام شمس الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن أحمد بن عبد  
الملك بن عثمان بن عبد الله بن سعد المقدسي سنة ٦٨١ ، وأبو العباس  
ابن شيان ، وإسماعيل بن السقلاني ، قال الأولان : أخبرنا أبو اليمن  
زيد بن الحسن بن زيد الكندي ، وقال الآخرون : أخبرنا أبو حفص  
ابن طبرزد .

قالا : أخبرنا القاضي أبو بكر محمد بن عبد الباقي بن محمد  
الأنصاري . أخبرنا أبو القاسم عمر بن الحسين بن إبراهيم بن محمد  
الحفاف قراءة عليه وأنا اسمع سنة ٤٤٧ ، أخبرنا أبو الفضل عبد الله بن  
عبد الرحمن بن محمد الزهري قراءة عليه في سنة ٣٧٣ . حدثنا محمد



ابن هارون ، حدثنا محمد بن سليمان بن حبيب ، حدثنا سعيد بن راشد ، عن عطاء ، عن ابن عمر :

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا يقيم إلا من أذن » .

مولده سنة ٦٠٦ . وتوفي في ذى القعدة سنة ٦٨٩ .

## الحديث الثمانيون

اخبرنا الأصيل المسند نجم الدين ابو العز يوسف بن يعقوب بن محمد بن علي المجاور الشيباني قراءة عليه وأنا اسمع في الحرم سنة ٦٨٠ ، والمسلم بن علان ، قالوا : اخبرنا ابو اليمن زيد بن الحسن بن زيد الكندي قراءة عليه ، اخبرنا ابو منصور عبد الرحمن بن محمد بن زريق القزاز الشيباني ، اخبرنا الحافظ ابو بكر احمد بن علي بن ثابت الخطيب ، اخبرنا ابو عبد الله الحسين بن محمد بن الحسن المؤدب ، حدثني علي بن الحسن بن المثنى الضبري بأستراباد ، حدثنا ابو بكر محمد بن جعفر بن سعيد الجوهري البغدادي بأرجان ، حدثنا الحسن بن عرفة .

قال الخطيب : واخبرنا ابو عمر بن مهدي ، وجماعة ، قالوا : اخبرنا اسماعيل بن محمد الصفار ، حدثنا الحسن بن عرفة ، حدثنا اسماعيل بن

عياش ، حدثنا موسى بن عقبة ، عن نافع ، عن ابن عمر رضي الله  
عنها ، قال :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يقرأ الجنب ولا الحائض  
شيئاً من القرآن » .

لفظ حديث الجوهري رواه الترمذي عن ابن عرفة ، وابن حجر .  
ورواه ابن ماجه عن هشام بن عمار . كلهم عن اسماعيل .

واخبرنا عالياً احمد بن عبد الدائم قراءة عليه ، اخبرنا [ ابو ] الفرج  
ابن كليب ، اخبرنا ابو القاسم ابن يان ، اخبرنا ابو الحسن ابن مخلد ،  
اخبرنا الصفار ( فذكره ) .

مولده في سنة ٦٠١ . وتوفي في ذى القعدة سنة ٦٩٠ .

## الحديث الحادي والتموتون

اخبرنا الشيخ الامام الحافظ جمال الدين أبو حامد محمد بن علي بن  
محمود بن احمد بن علي بن الصابوني قراءة عليه وأنا اسمع في رمضان  
سنة ٦٦٨ ، أخبرنا أبو القاسم عبد الصمد بن محمد بن أبي الفضل

الحريستاني قراءة عليه ، أخبرنا جمال الاسلام أبو الحسن علي بن المسلم  
ابن محمد بن علي بن الفتح السلمي سنة ٥٣٦ هـ ، أخبرنا أبو عبد الله الحسن  
ابن احمد بن عبد الواحد بن محمد بن أبي الحديد ، أخبرنا أبو الحسن  
علي بن موسى بن الحسين ، أخبرنا أبو القاسم علي بن يعقوب بن ابراهيم  
ابن أبي الصعب ، حدثنا أبو زرعة عبد الرحمن بن عمرو بن عبد الله بن  
صفوان البصري ، حدثنا عبد الرحمن بن ابراهيم ، حدثنا الوليد بن مسلم ،  
عن الأوزاعي ، قال : سألت الزهري عن التي استعاذت من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ، فقال : أخبرني عروة ، عن عائشة :

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أتى بابنة الجون فدنا منها  
قالت : « أعوذ بالله منك ! » قال : « الحق باهلك تطليقة » .

قال أبو زرعة : لم يروه من الأئمة في الحديث غير الأوزاعي .

مولده سنة ٦٠٤ . وتوفي في ذي القعدة سنة ٦٨٠ .

## الحديث الثاني والثلاثون

أخبرنا الجمال احمد بن أبي بكر بن سليمان الواعظ ابن الحموي  
بقراءته عليه وأنا أسمع في رجب سنة ٦٨٠ ، وقراءة عليه في سنة ٦٨١ ايضا ،

أخبرنا أبو محمد عبد الجليل بن أبي غالب بن أبي المعالي بن مندويه قراءة عليه وأنا اسمع في سنة ٦١٠ ، أخبرنا أبو المحاسن أحمد بن محمد بن عبد الله ابن النور البزار قراءة عليه ، أخبرنا أبو القاسم عبيد الله بن محمد بن اسحق ابن حبابه ، حدثنا أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي في سنة ٣١٥ . حدثنا أبو عثمان طلوت بن عباد الصيرفي من كتابه ، حدثنا فضال ابن جبير ، سمعت أبا أمانة الباهلي يقول :

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « اكفلوا لي بست أكفل لكم الجنة : إذا حدث أحدكم فلا يكذب ، وإذا أوتى فلا يخن ، وإذا وعد فلا يخلف . غصوا أبصاركم ، وكفوا أيديكم ، واحفظوا فروجكم » .

ولد في حدود سنة ستائة ، وتوفي في ذي الحجة سنة ٦٨٧ .

## المبحث الثالث والمتحدثون

أخبرنا الشيخ الأمين الصدوق شمس الدين أبو غالب المظفر بن عبد الصمد بن خليل الانصاري قراءة عليه وأنا اسمع في جمادى الآخرة سنة ٦٨٤ ، وأبو محمد عبد الرحمن بن أحمد بن عباس الفاقوسي وأبو عبد الله [ محمد ] بن محمد بن سليمان العامري . أخبرنا القاضي أبو القاسم

عبد الصمد بن محمد بن أبي الفضل ابن الحرساني ، أخبرنا أبو محمد طاهر بن سهل بن بشر بن احمد الاسفرائيني ، أخبرنا ابو الحسين محمد ابن مكي بن عثمان بن عبيد الله الازدي المصري ، حدثنا ابو الحسن محمد بن احمد بن العباس الاخيمي باتقاه عبد الغني بن سعيد ، حدثنا ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامة ، حدثنا يونس بن عبد الأعلى ، حدثنا عبد الله بن وهب ، حدثني طلحة بن ابي سعيد ، ان سعيداً المقبري حدثه ، عن ابي هريرة :

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من احتبس فرساً في سبيل الله عز وجل ، إيماناً بالله ، وتصديقاً بموعود الله ، كان شعبة وريه وروثه وبوله حسنات في ميزانه يوم القيامة » .

نوفي في جمادى الاولى سنة ٦٨٨ وعمره اثنان وثمانون سنة .

ونوفي الفاقوسي في شعبان سنة ٦٨٢ وله خمس وسبعون سنة .

## الحديث الرابع والثلاثون

أخبرنا الشيخ الامام محيي الدين ابو حفص عمر بن محمد بن عبد الله بن محمد بن أبي عسرون التميمي بقرائتي عليه وأنا اسمع سنة ٦٨٢ ،

وابو حامد الصابوني .

قالا : أخبرنا ابو القاسم عبد الصمد بن محمد بن أبي الفضل  
الحرساني . أخبرنا ابو محمد طاهر بن سهل الاسفرائيني ، أخبرنا ابو  
الحسين محمد بن مكي الازدي ، أخبرنا القاضي ابو الحسين علي بن محمد  
ابن اسحق بن يزيد الحلبي سنة ٣٩٠ ، حدثنا ابو القاسم عبد الصمد بن  
سعيد القاضي ، حدثنا عبد الرحمن بن جابر الكلاعي ، حدثنا يحيى بن  
صالح الوحاظي ، حدثنا العلاء بن سليمان ، عن الزهري ، عن أبي سلمة ،  
عن أبي هريرة قال :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ان الله لا يقبض العلم  
انتزاعا ينتزعه من الناس ، ولكن يقبض العلماء . فاذا لم يبق عالماً اتخذ  
الناس رؤساء جهالافسئلوا ، فأفتوا بغير علم ، فضلوا وأضلو » :

وأخبرناه عالياً أبو الحسن ابن البخاري ، أخبرنا ابن طبرزد ،  
أخبرنا القاضي ابو بكر ، أخبرنا علي بن ابراهيم الباقلاني . حدثنا محمد  
ابن اسماعيل الوراق املاء ، حدثنا ابو بكر محمد بن محمد بن سليمان  
الواسطي ، حدثنا سويد بن سعيد ، حدثنا مالك بن انس . وحفص  
ابن ميسرة ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عبد الله بن  
عمرو ( فذكره ) .

أخرجه البخاري ومسلم من حديث هشام .

مولده سنة ٥٩٩ . وتوفي في ثالث ذي القعدة سنة ٦٨٢ .

## الحديث الخامس والثلاثون

أخبرنا أقضى القضاة نفيس الدين أبو القاسم هبة الله بن محمد بن علي بن جرير الحارثي الشافعي قراءة عليه وأنا أسمع في سنة ٦٧٩ ، والشيخ شمس الدين عبد الرحمن بن أبي عمر ، وأحمد ابن شيبان .

قالوا : أخبرنا أبو البركات دواد بن أحمد بن ملاعب البغدادي قراءة عليه . أخبرنا الإمام أبو الفضل محمد بن عمر بن يوسف الأرموي قراءة عليه وأنا أسمع سنة ٥٤٦ ، أخبرنا أبو القاسم علي بن أحمد بن محمد بن البصري سنة ٤٦٥ ، أخبرنا أبو أحمد عبيد الله بن محمد بن أحمد بن أبي مسلم الفرضي ، حدثنا أبو بكر محمد بن جعفر بن أحمد المطيري سنة ٣٣٣ ، أخبرنا أبو أحمد بشر بن مطر الواسطي بسر من رأى . حدثنا سفيان بن عينة ، عن الزهري ، عن سالم . عن أبيه :

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا حسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء النهار ، ورجل آتاه الله مالا فهو ينفقه آناء الليل وآناء النهار في حقه » .

توفي في صفر سنة ٦٨٠ وله ثلاث وسبعون سنة .

## الحديث السادس والتمرون

أخبرنا الشيخ الامام الزاهد شمس الدين أبو عبد الله محمد بن الكمال عبد الرحيم بن عبد الواحد بن احمد بن عبد الرحمن ، وشمس الدين عبد الرحمن بن الزين أحمد بن عبد الملك المقدسيان ؛ قراءة عليها وأنا أسمع في سنة ٦٨١ .

قالا : أخبرنا الشريف أبو الفتوح محمد بن محمد بن محمد بن عمرو البكري قراءة عليه ، أخبرنا أبو الاسعد هبة الرحمن بن عبد الواحد بن أبي القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري ، أخبرنا جدي أخبرنا أبو الحسين الخفاف ، أخبرنا أبو العباس السراج ، حدثنا قتيبة ابن سعيد ، حدثنا الليث ، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :



« إن الذي تفوته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله » .

ولد في سنة ٦٠٧ . وتوفي في جمادى الأولى سنة ٦٨٨ .

## الحديث السابع والستون

أخبرتنا الشيخة العالمة أم الخير ست العرب بنت يحيى بن قايماز ابن عبد الله التاجية الكندية قراءة عليها وأنا أسمع في رمضان سنة ٦٨١ ، وأبو العباس ابن شيان ، وابن السقلاني ، وأبو الحسن ابن البخاري .

قالوا : أخبرنا أبو حفص عمر بن محمد بن طبرزد قراءة عليه ونحن نسمع . أخبرنا أبو غالب أحمد بن الحسن بن أحمد بن عبد الله بن البناء قراءة عليه وأنا أسمع سنة ٥٢٤ ، أخبرنا أبو محمد الحسن بن علي ابن محمد بن الحسن الجوهري قراءة عليه ، أخبرنا أبو بكر أحمد بن جعفر بن حمدان بن مالك القطيعي . حدثنا محمد بن يونس بن موسى ، حدثنا أبو عاصم النبيل ، عن حفظة بن أبي سفيان ، عن القاسم ، عن عائشة :

« أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغتسل من جنبه ، فيأخذ

حفنة لشق رأسه الأيمن ، ثم بأخذ حفنة لشق رأسه الأيسر .

أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي عن أبي موسى الزمن  
عن أبي عاصم .

ولدت في سنة ٥٩٩ . وتوفيت سنة ٦٨٤ .

## الحديث الثامن والستون

أخبرتنا الشیخة الجليلة الاصلية أم العرب فاطمة بنت ابی القاسم علي  
ابن ابی محمد القاسم بن ابی القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد  
الله بن الحسين بن عساكر قراءة عليها وأنا أسمع في رمضان سنة ٦٨١ .  
وابو العباس ابن شيبان ، وست العرب بنت يحيى بن قايماز .

قالوا : أخبرنا ابو حفص عمر بن محمد بن طبرزد قراءة عليه ونحن  
نسمع ، أخبرنا ابو القاسم هبة الله بن محمد بن عبد الواحد بن أحمد بن الحسين  
الشياني قراءة عليه ، أخبرنا ابو طالب محمد بن محمد بن ابراهيم بن  
غيلان قراءة عليه . أخبرنا ابو اسحق ابراهيم بن محمد بن يحيى  
الزكي النيسابوري قراءة عليه في سنة ٣٥٤ ، أخبرنا ابو القاسم محمد بن

اسحق حدثنا قتيبة بن سعيد . حدثنا جعفر بن سليمان ، عن ثابت .  
عن أنس . قال :

مطرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فحسر عن رأسه حتى  
أصابه المطر . فقلت له : لم صنعت هذا يا رسول الله ؟ قال : « إنه  
حديث عهد بربه عز وجل » ،

ولدت سنة ٥٩٨ هـ . وتوفيت في شعبان سنة ٦٨٣ هـ .

## الحديث التاسع والمتواترون

أخبرتنا الصالحة العابدة المجتهدة أم احمد زينب بنت مكي بن علي بن  
كامل الحرائي ، واحمد بن شيبان . وإسماعيل بن العسقلاني ، وفاطمة  
بنت علي بن عساكر : قراءة عليهم .

قالوا : أخبرنا ابو حفص عمر بن محمد بن طبرزد البغدادي ، أخبرنا ابو  
غالب احمد بن الحسن بن احمد بن البناء . أخبرنا ابو محمد الحسن بن  
علي بن محمد الجوهري ، أخبرنا ابو بكر احمد بن جعفر بن حمدان بن  
مالك القطيعي قراءة عليه . حدثنا ابو مسلم إبراهيم بن عبد الله بن

مسلم البصري ، حدثنا سليمان بن حرب ، حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت ،  
سمعت البراء قال :

لما مات إبراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم : « له موضع في الجنة » .

رواه البخاري عن سلمان بن حرب .  
ولدت في سنة ٥٩٨ . وتوفيت في شوال سنة ٦٨٨ .

## الحديث الأربعون

اخبرتني الشيخة الصالحة ام محمد زينب بنت احمد بن عمر بن كامل  
المقدسية قراءة عليها وأنا اسمع سنة ٦٨٤ ، وابو عبد الله ابن بدر ، وابو  
العباس ابن شيان ، وابن العسقلاني .

قالوا اخبرنا ابن طبرزد . اخبرنا ابن اليضاوى ، والقزاز .  
وابن يوسف ، قالوا اخبرنا ابن المسلمة ، اخبرنا المخلص ، اخبرنا ابو  
القاسم عبد الله بن محمد ، حدثنا الحسن بن اسرائيل الهنترى ، حدثنا  
عيسى بن يونس ، عن اسامة بن زيد ، عن سليمان بن يسار ، عن أم

سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ، قالت :

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبح جنباً من غير احتلام ثم  
يتم صومه .

ولدت سنة ٦٠١ . وتوفيت في شوال سنة ٦٨٧ .

---

## سئل شيخ الاسلام

عما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الله عز وجل قال :  
« ما وسعني لا سمائي ولا أرضي ، ولكن وسعني قلب عبدي المؤمن »

فأجاب :

الحمد لله . هذا ما ذكروه في الاسرائيليات ليس له اسناد معروف  
عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ومعناه : وسع قلبه محبتي ومعرفتي .  
وما يروى القلب بيت الرب هذا من جنس الأول ، فان القلب بيت  
الايان بالله تعالى ومعرفته ومحبه .

وما يرووه كنت كترأ لا أعرف ! فأحييت ان اعرف فخلقت خلقا  
فعرفتهم بي . فبي عرفوني ، هذا ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم  
ولا اعرف له اسناداً صحيحاً ولا ضعيفاً .

وما يرووه عن النبي صلى الله عليه وسلم : « ان الله خلق العقل  
فقال له : أقبل ! فأقبل ، ثم قال له : ادبر ! فأدبر ، فقال : وعزني

وجلالى ما خلقت خلقاً أشرف منك ، فبك آخذ وبك أعطي » هذا الحديث باطل موضوع باتفاق أهل العلم بالحديث .

وما يرووه « حب الدنيا رأس كل خطيئة » ، هذا معروف عن جندب بن عبد الله البجلي ، وأما عن النبي صلى الله عليه وسلم فليس له اسناد معروف .

وما يرووه : « الدنيا خطوة رجل مؤمن » هذا لا يعرف عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا غيره من سلف الأمة ولا أئمتها .

وما يرووه « من بورك له فى شيء فليلزمه ، ومن ألزم نفسه شيئاً لزمه » ، الأول يؤثر عن بعض السلف ، والثانى باطل فإن من ألزم نفسه شيئاً قد يلزمه وقد لا يلزمه ، بحسب ما يأمر به الله ورسوله .

وما يرووه عن النبي صلى الله عليه وسلم : « اتخذوا مع الفقراء أيادى فإن لهم فى غد دولة وإى دولة ؟! » ، « الفقر فخرى وبه افتخر » كلاهما كذب لا يعرف فى شيء من كتب المسلمين المعروفة .

وما يرووه عن النبي صلى الله عليه وسلم : « انا مدينة العلم وعلى بابها » هذا الحديث ضعيف ، بل موضوع عند أهل العلم بالحديث ،

ولكن قد رواه الترمذى وغيره . ورفع هذا وهو كذب .

وما يرووه : أنه يقعد الفقراء يوم القيامة ويقول : وعزنى وجلالى ما زويت الدنيا عنكم لهوانكم علي ، ولكن اردت ان ارفع قدركم في هذا اليوم ، انطلقوا إلى الموقف ! فمن احسن اليكم بكسرة ، أو سقاكم شربة ماء ، أو كساكم خرقة انطلقوا به إلى الجنة ، قال الشيخ : الثاني كذب لم يروه احد من اهل العلم بالحديث ، وهو باطل خلاف الكتاب والسنة والاجماع .

وما يرووه عن النبي صلى الله عليه وسلم : لما قدم الى المدينة خرجن بنات النجار بالدفوف وهن يقلن :

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع

إلى آخر الشعر ، فقال لمن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هزوا غرايلكم بارك الله فيكم » حديث النسوة وضرب الدف في الأفراح صحيح : فقد كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأما قوله : « هزوا غرايلكم » هذا لا يعرف عنه .

وما يرووه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : « اللهم انك أخرجتني من أحب البقاع الي فأسكنني في أحب البقاع إليك » . هذا



حديث باطل كذب ، وقد رواه الترمذي وغيره ، بل انه قال لمكة :  
« انك أحب بلاد الله الي » . وقال « انك لأحب البلاد الى الله » .

وما يرووه عن النبي صلى الله عليه وسلم : « من زارني وزار أبي  
إبراهيم في عام دخل الجنة » ، هذا كذب موضوع ، ولم يروه أحد  
من أهل العلم بالحديث .

وما يرووه عن علي رضي الله عنه : أن اعرابياً صلى ونقر صلاته  
فقال علي : لا تنقر صلاتك ! فقال الاعرابي يا علي ! لو نقرها أبوك  
مادخل النار . هذا كذب .

وما يرووه عن عمر : أنه قتل أباه ، هذا كذب ؛ فإن أباه مات  
قبل مبث النبي صلى الله عليه وسلم .

وما يرووه عن النبي صلى الله عليه وسلم : « كنت نبياً وآدم بين  
الماء والطين » . « وكنت وآدم لا ماء ولا طين » ، هذا اللفظ  
كذب باطل .

وما يرووه : « العازب فراشه من نار ، مسكين رجل بلا  
امرأة ، ومسكينة امرأة بلا رجل » ، هذا ليس من كلام النبي صلى  
الله عليه وسلم .

ولم يثبت عن إبراهيم الخليل عليه السلام لما بنى البيت صلى في كل ركن ألف ركعة ؛ فأوحى الله تعالى إليه : « يا إبراهيم ! ما هذا سد جوعة أو ستر عورة » ، هذا كذب ظاهر ، ليس هو في شيء من كتب المسلمين .

وما يرووه : « لانكروها الفتنة ؛ فان فيها حصاد المنافقين » . هذا ليس معروفاً عن النبي صلى الله عليه وسلم .

وما يرووه : « من علم أخاه آية من كتاب الله ملك رقه » ، هذا كذب ليس في شيء من كتب أهل العلم .

وما يرووه عن النبي صلى الله عليه وسلم : « اطلمت على ذنوب أمي ، فلم أجد أعظم ذنباً ممن تعلم آية ثم نسيها » . إذا صح هذا الحديث فهذا عني بالنسيان التلاوة . ولفظ الحديث أنه قال : « يوجد من سيئات أمي الرجل يؤتبه الله آية من القرآن فينام عنها حتى ينساها ، والنسيان الذي هو بمعنى الاعراض عن القرآن وترك الإيمان والعمل به ، وأما إهمال درسه حتى ينسى فهو من الذنوب .

وما يرووه : « ان آية من القرآن خير من محمد وآل محمد ، القرآن كلام الله منزل غير مخلوق فلا يشبه بغيره » اللفظ المذكور غير مأثور .

وما يرووه عن النبي صلى الله عليه وسلم : « من علم علماً نافعاً وأخفاء عن المسلمين ألجهم الله يوم القيامة بلجام من نار ، هذا معناه معروف في السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم : « من سئل عن علم يعلمه فكتمه ألجهم الله يوم القيامة بلجام من نار »

وما يرووه عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا وصلتكم إلى ما شجر بين أصحابي فأمسكوا ، وإذا وصلتكم إلى القضاء والقدر فأمسكوا » هذا مأثور بأسانيد منقطعة . وما يرووه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لسلمان الفارسي — وهو يأكل الغنـب — دو . دو . يعني : غنبتين ، غنبتين هذا ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وهو باطل .

وما يرووه عن النبي صلى الله عليه وسلم : « من زنى بامرأة فجاءت منه بنت فللزاني أن يتزوج بابنته من الزنا » هذا بقوله من ليس من أصحاب الشافعي ، وبعضهم ينقله عن الشافعي ، ومن أصحاب الشافعي من أنكر ذلك عنه ، وقال : انه لم يصرح بتحليل ذلك ، ولكن صرح بحل ذلك من الرضاة إذا رضع من لبن المرأة الحامل من الزنا . وعامة العلماء كاحمد وأبي حنيفة وغيرهما متفقون على تحريم ذلك وهذا اظهر القولين في مذهب مالك .

وما يرووه : « أحق ما أخذتم عليه أجره كتاب الله » نعم ! ثبت

ذلك أنه قال : « أحق ما أخذتم عليه أجره كتاب الله » لكنه في حديث الرقية ، وكان الجعل على عافية مريض القوم لا على التلاوة . وهل يحرم اتخاذ أبراج الحمام إذا طارت من الابراج تحط على زراعات الناس وتأكل الحب . فهل يحرم اتخاذ أبراج الحمام في القرى والبلدان لهذا السبب ؟ نعم ! إذا كان يضر بالناس منع منه .

وما يرووه عن النبي صلى الله عليه وسلم : « من ظلم ظمياً كان الله خصمه يوم القيامة ، أو كنت خصمه يوم القيامة » هذا ضعيف لكن المعروف عنه أنه قال : « من قتل معاهداً بغير حق لم يرح رائحة الجنة » .

وما يرووه عنه : « من أسرج سراجاً في مسجد لم تزل الملائكة وحلة العرش تستغفر له ما دام في المسجد ضوء ذلك السراج » ، هذا لا أعرف له اسناداً عن النبي صلى الله عليه وسلم .

وسئل شيخ الإسلام

عن قوله صلى الله عليه وسلم فيما يروى عن ربه عز وجل : « وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن قبض نفس عبدي المؤمن ، يكره الموت واكره مساءته » ما معنى تردد الله ؟

فأجاب :

هذا حديث شريف ، قد رواه البخاري من حديث أبي هريرة ، وهو أشرف حديث روى في صفة الأولياء ، وقد رد هذا الكلام طائفة وقالوا : ان الله لا يوصف بالتردد ، وإنما يتردد من لا يعلم عواقب الأمور ، والله أعلم بالعواقب . وربما قال بعضهم : إن الله يعامل معاملة المتردد .

والتحقيق : أن كلام رسوله حق وليس أحد أعلم بالله من رسوله ولا أنصح للامة منه ، ولا أفصح ولا أحسن بياناً منه ، فإذا كان كذلك كان المتعذر والمسكر عليه من اهل الناس : وأجهلهم وأسوئهم أدباً ، بل يجب تأدبه وتغزيره ، ويجب أن يسان كلام رسول صلى الله عليه

وسلم عن الظنون الباطلة ؛ والاعتقادات الفاسدة ، ولكن المتردد منا ،  
وان كان تردده في الأمر لأجل كونه ما يعلم عاقبة الأمور لا يكون ما  
وصف الله به نفسه بمنزلة ما يوصف به الواحد منا ، فان الله ليس كمثل  
شيء . لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله ، ثم هذا باطل ؛ فان  
الواحد منا يتردد نارة لعدم العلم بالعواقب ، ونارة لما في الفعلين من  
المصالح والمفاسد فيريد الفعل لما فيه من المصلحة ، وبكرهه لما فيه من  
المفسدة لا لجهله منه بالشيء الواحد الذي يحب من وجه وبكره من  
وجه ، كما قيل :

الشيب كره وكره أن أفارقه

فالعجب لشيء على البضاء محبوب

وهذا مثل ارادة المريض لموائه الكريه ، بل جميع ما يريده العبد  
من الأعمال الصالحة التي نكرها النفس هو من هذا الباب ، وفي الصحيح  
« حفت النار بالشهوات ، وحفت الجنة بالمكاره » وقال تعالى : ( كتب  
عليكم القتال وهو كره لكم ) الآية .

ومن هذا الباب يظهر معنى التردد المذكور في هذا الحديث ،  
فانه قال : لا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه . فان العبد الذي  
هذا حاله صار محبوباً للحق محباً له ، يتقرب إليه أولاً بالفرائض وهو

يحبها ، ثم اجتهد في التوافل التي يحبها ويحب فاعلمها فأنى بكل ما يقدر عليه من محبوب الحق ؛ فأحبه الحق لفعل محبوبه من الجانبين بقصد اتفاق الارادة بحيث يحب ما يحبه محبوبه ويكره ما يكرهه محبوبه ، والرب يكره أن بسوء عبده ومحبوبه ، فلزم من هذا أن يكره الموت ليزداد من محاب محبوبه .

والله سبحانه وتعالى قد قضى بالموت ، فكل ما قضى به فهو يريد به ولا بد منه ، فالرب يريد لموته لما سبق به قضاؤه ، وهو مع ذلك كاره لمساءة عبده ؛ وهي المساءة التي تحصل له بالموت ، فصار الموت مراداً للحق من وجه مكروهاً له من وجه . وهذا حقيقة التردد وهو : أن يكون الشيء الواحد مراداً من وجه مكروهاً من وجه وإن كان لا بد من ترجيح أحد الجانبين ، كما ترجح إرادة الموت ؛ لكن مع وجود كراهة مساءة عبده ، وليس إرادته لموت المؤمن الذي يحبه ويكره مساءته ، كإرادته لموت الكافر الذي يبغضه ويريد مساءته .

ثم قال بعد كلام سبق ذكره : ومن هذا الباب ما يقع في الوجود من الكفر والفسوق والعصيان ؛ فإن الله تعالى يبغض ذلك ويسخطه ، ويكرهه وينهى عنه . وهو سبحانه قد قدره وقضاه وشاءه بإرادته الكونية . وإن لم يرد بإرادة دينية . وهذا هو فصل الخطاب فيما تنازع فيه الناس : من أنه سبحانه هل يأمر بما لا يريد .

فالشهور عند متكلمة أهل الإثبات ومن وافقهم من الفقهاء أنه  
يأمر بما لا يريد ، وقالت القدرية والمعتزلة وغيرهم : إنه لا يأمر  
إلا بما يريد .

والتحقيق : أن الإرادة في كتاب الله نوعان : إرادة دينية شرعية  
وإرادة كونية قدرية ، فالأول كقوله تعالى : ( يريد الله بكم اليسر ولا  
يريد بكم العسر ) وقوله تعالى : ( ولكن يريد ليظهركم ) وقوله تعالى :  
( يريد الله ليعين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ) الى قوله :  
( والله يريد أن يتوب عليكم ) ، فان الإرادة هنا بمعنى المحبة والرضى  
وهي الإرادة الدينية . وإليه الإشارة بقوله : ( وما خلقت الجن والانس  
إلا ليعبدون ) .

وأما الإرادة الكونية القدرية فمثل قوله تعالى : ( فمن يرد الله أن  
يهديه يشرح صدره للإسلام ، ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً  
حرجاً كأنما بصعد في السماء ) ، ومثل قول المسلمين : ما شاء الله كان ،  
وما لم يشأ لم يكن . فجميع الكائنات داخلية في هذه الإرادة والأشياء  
لا يخرج عنها خير ولا شر ، ولا عرف ولا نكر . وهذه الإرادة والأشياء  
نتناول ما لا يتناوله الأمر الشرعي ، وأما الإرادة الدينية فهي مطابقة  
للأمر الشرعي لا يختلفان ، وهذا التقسيم الوارد في اسم الإرادة يرد  
مثله في اسم الأمر والكلمات : والحكم والقضاء ، والكتاب والبحث .



والارسال ونحوه : فان هذا كله ينقسم إلى كوني قدري ، وإلى ديني شرعي .

والكلمات الكونية هي : التي لا يخرج عنها بر ولا فاجر ، وهي التي استعان بها النبي صلى الله عليه وسلم في قوله : « أعود بكلمات الله التامات ، التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر » قال الله تعالى : ( إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له : كن ! فيكون ) .

وأما الدينية فهي : الكتب المنزلة التي قال فيها النبي صلى الله عليه وسلم : « من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله » وقال تعالى : ( وصدقت بكلمات ربها وكتبه ) .

وكذلك الأمر الديني كقوله تعالى : ( إن الله بأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها ) ، والكونية : ( إنما أمره إذا أراد شيئاً ) .

والبعث الديني كقوله تعالى : ( هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم ) والبعث الكوني : ( بعثنا عليكم عباداً لنا )

والارسال الديني كقوله : ( هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ) . والكوني : ( ألم تر أننا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزاً ) .

وهذا مبسوط في غير هذا الموضع . فما يقع في الوجود من المنكرات هي مرادة لله إرادة كونية ، داخلية في كلماته التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر ، وهو سبحانه مع ذلك لم يردّها إرادة دينية ، ولا هي موافقة لكلماته الدينية ، ولا يرضى لعباده الكفر . ولا يأمر بالفحشاء . فصارت له من وجه مكروهة . ولكن هذه ليست بمنزلة قبض المؤمن فإن ذلك يكرهه ؛ والكراهة مساواة المؤمن ، وهو يريد لما سبق في قضائه له بالموت فلا بد منه ، وإرادته لعبده المؤمن خيراً له ورحمة به ؛ فإنه قد ثبت في الصحيح : « أن الله تعالى لا يقضى للمؤمن قضاء إلا كان خيراً له ، إن أصابه سرّاء شكر فكان خيراً له ، وإن أصابه ضراء صبر فكان خيراً له » .

وأما المنكرات فإنه يبغيها ويكرها ؛ فليس لها عاقبة محمودة من هذه الجهة إلا أن يتوبوا منها فيرحمون بالتوبة ، وإن كانت التوبة لا بد أن تكون مسبقة بمعية ؛ ولهذا يحجب عن قضاء المعاصي على المؤمن بجوابين : أحدهما : أن هذا الحديث لم يتناولها وإنما تساول المصائب . والثاني : أنه إذا تاب منها كان ما تعقبه التوبة [ خيراً ] ، فإن التوبة حسنة وهي من أحب الحسنات إلى الله ، والله بفرح بتوبة عبده إذا تاب إليه أشد مما يمكن أن يكون من الفرح . وأما المعاصي التي لا يتاب منها فهي شر على صاحبها ، والله سبحانه قدر كل شيء وقضاه ؛ لئلا في ذلك من

الحكمة ، كما قال : ( منع الله الذي أنقن كل شيء ) ، وقال تعالى :  
( الذي أحسن كل شيء خلقه ) فما من مخلوق إلا والله فيه حكمة .

ولكن هذا بحر واسع قد بسطناه في مواضع ، والمقصود هنا :  
التنبيه على أن الشيء المعين يكون محبوباً من وجه مكروهاً من وجه وأن  
هذا حقيقة التردد ، وكما ان هذا في الأفعال فهو في الأشخاص . والله أعلم .

---

## سئل شيخ الإسلام

عن معنى حديث أبي ذر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه فيما يروى عن الله تبارك وتعالى انه قال : « يا عبادى ! انى حرمت الظلم على نفسي ، وجعلته بينكم محرماً ، فلا تظالموا ! يا عبادى ! كلّمكم ضال إلا من هديته ، فاستهدوني اهدكم ، يا عبادى ! كلّمكم جائع إلا من اطعمته ، فاستطعموني اطعمكم ، يا عبادى ! كلّمكم عار إلا من كسوته ، فاستكسوني اكسكم ، يا عبادى ! انكم تخطئون بالليل والنهار وانا اغفر الذنوب جميعاً ، فاستغفروني اغفر لكم . يا عبادى ! انكم لن تبلغوا ضرى فتضروني ، ولن تبلغوا نفعي فتغنوني ، يا عبادى ! لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم مازاد ذلك في ملكي شيئاً ، يا عبادى ! لو أن اولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئاً ، يا عبادى ! لو ان أولكم وآخركم وانسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد فسألوني فاعطيت كل انسان منهم مسأله : ما نقص ذلك مما عندي إلا كما ينقص الخيط إذا أدخل البحر ، يا عبادى ! إنما هي أعمالكم أحصيها لكم ثم أوفىكم

إياها ، فمن وجد خيراً فليحمد الله عز وجل ، ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه .

فأجاب :

الحمد لله رب العالمين ، ولا حول ولا قوة إلا بالله . أما قوله تعالى :  
« يا عبادى ! إني حرمت الظلم على نفسي ، ففيه مسائلتان كبيرتان ،  
كل منها ذات شعب وفروع :

( أحدها ) : في الظلم الذي حرمه الله على نفسه ، ونفاه عن نفسه بقوله :  
( وما ظلمناهم ) ، وقوله : ( ولا يظلم ربك أحداً ) ، وقوله : ( وما  
ربك بظلام للعبيد ) ، وقوله : ( إن الله لا يظلم مثقال ذرة ، وإن تك  
حسنة بضاعها ) ، وقوله : ( قل : متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن  
اتقى ، ولا تظلمون قليلاً ) . ونفى إرادته بقوله : ( وما الله يريد ظلماً  
للعالمين ) ، وقوله : ( وما الله يريد ظلماً للعباد ) . ونفى خوف العباد  
له بقوله : ( ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلماً ولا  
هضاً ) : فإن الناس تنازعوا في معنى هذا الظلم تنازعا صاروا فيه بين  
طرفين متباعدين ووسط بينهما ، وخيار الأمور أوسطها . وذلك بسبب  
البحث في القدر ومجامعته للشرع : إذ الخوض في ذلك بغير علم تام  
أوجب ضلال عامة الامم . ولهذا نهى النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه  
عن التنازع فيه .

فذهب المكذبون بالقدر القائلون : بأن الله لم يخلق أفعال العباد ، ولم يرد أن يكون إلا ما أمر بأن يكون . وغلاهم المكذبون بتقديم علم الله وكتابه بما سيكون من أفعال العباد من المعتزلة وغيرهم ، إلى أن الظلم منه هو نظير الظلم من الآميين بعضهم لبعض . وشبهوه ومثلوه في الأفعال بأفعال العباد ، حتى كانوا هم مثلة الأفعال . وضربوا لله الأمثال ، ولم يجعلوا له المثل الأعلى ، بل أوجبوا عليه وحرموا ما رأوا أنه يجب على العباد ويحرم ، بقياسه على العباد وأثبت الحكم في الأصل بالرأى ، وقالوا من هذا : إذا أمر البعد ولم يغه بجميع ما يقدر عليه من وجوه الإعانة كان ظلماً له . والتزموا أنه لا يقدر أن يهدي ضالاً ، كما قالوا : إنه لا يقدر أن يضل مهتدياً ، وقالوا من هذا : إذا أمر اثنين بأمر واحد وخص أحدهما بإعانتة على فعل الأمور كان ظلماً . إلى أمثال ذلك من الأمور التي هي من باب الفضل والإحسان جعلوا تركه لها ظلماً .

وكذلك ظنوا أن التعذيب لمن كان فعله مقدرًا ظلم له ، ولم يفرقوا بين التعذيب لمن قام به سبب استحقاق ذلك ومن لم يقم . وإن كان ذلك الاستحقاق خلقه لحكمة أخرى عامة أو خاصة .

وهذا الموضع زلت فيه أقدام وضلت فيه أفهام ، فعارض هؤلاء آخرون من أهل الكلام الثبوتين للقدر ، فقالوا : ليس للظلم منه حقيقة

يمكن وجودها ، بل هو من الأمور الممتعة لذاتها ، فلا يجوز ان يكون مقدوراً ولا ان يقال : انه هو ترك له باختياره ومشيته . وانما هو من باب الجمع بين الضدين ، وجعل الجسم الواحد في مكانين ، وقلب القديم محدثاً . والحديث قديماً . وإلا فهما قدر في الذهن وكان وجوده ممكناً والله قادر عليه فليس بظلم منه ؛ سواء فعله أو لم يفعله .

وتلقى هذا القول عن هؤلاء طوائف من أهل الأثبات من الفقهاء وأهل الحديث ، من أصحاب مالك والشافعي وأحمد وغيرهم ، ومن شراح الحديث ونحوهم ، وفسروا هذا الحديث بما ينبنى على هذا القول ، وربما تعلقوا بظاهر من أقوال مأثورة ، كما روينا عن إيس بن معاوية انه قال : ما ناظرت بعقلي كله أحداً إلا القدريه ، قلت لهم : ما الظلم ؟ قالوا : ان تأخذ ما ليس لك ، او ان تصرف فيما ليس لك . قلت : فله كل شيء . وليس هذا من ايس إلا ليين ان التصرفات الواقعة هي في ملكه ، فلا يكون ظلماً بموجب حدم ، وهذا مما لا نزاع بين أهل الأثبات فيه ؛ فانهم متفقون مع أهل الإيمان بالقدر على ان كل ما فعله الله فهو عدل .

وفي حديث الكرب الذي رواه الامام احمد عن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما اصاب عبداً قط هم ولا حزن فقال : اللهم انى عبدك ابن عبدك ابن أمتك . ناصيتي بيدك ،

ماض في حكمك ، عدل في قضاؤك ، أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك ، أو أُنزلته في كتابك ، أو علمته أحداً من خلقك ، أو استأثرت به في علم الغيب عندك ، أن تجعل القرآن ربيع قلبي ، ونور صدري ، وجلاء حزني ، وذهاب همي وغمي ، إلا اذهب الله همه وغمه ، وأبدله مكانه فرحاً . قالوا : يا رسول الله ! أفلا نتعلمن ؟ قال : بلى ! ينبغي لمن سمع من أن يتعلمن ، ، فقد بين أن كل قضاءه في عبده عدل ؛ ولهذا يقال : كل نعمة منه فضل ، وكل نعمة منه عدل . ويقال : أظفكت بفضلك والمنة لك ، وعصيتك بملكك - أو بعدلك - والحجة لك ، فأسألك بوجوب حجتك علي وانقطاع حجتي إلا ما غفرت لي .

وهذه المناظرة من إيلس كما قال ربيعة بن أبي عبد الرحمن لغيلان حين قال له غيلان : نشدتك الله ! أترى الله يحب أن يعصى ؟ فقال : نشدتك الله ! أترى الله يعصي قسراً ؟ بمعنى : قهراً . فكأنما القصة حجة : فإن قوله : يحب أن يعصى لفظ فيه إجمال ، وقد لا يتأتى في المناظرة تفسير الجملات خوفاً من لدن الخصم فيؤتى بالواضحات ، فقال : افتراء يعصى قسراً ؟ فإن هذا الزام له بالعجز الذي هو لازم للقدرية ، ولأن هو شر منهم من الدهرية الفلاسفة وغيرهم .

وكذلك إيلس رأى أن هذا الجواب المطابق لخدم خاصم لهم ، ولم يدخل معهم في التفصيل الذي يطول .



وبالجملة فقولہ تعالیٰ : ( ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلماً ولا هضماً ) ، قال أهل التفسير من السلف : لا يخاف أن يظلم فيحمل عليه سيئات غيره ، ولا بهضم فينقص من حسناته ، ولا يجوز أن يكون هذا الظلم هو شيء ممتنع غير مقدور عليه ، فيكون التقدير لا يخاف ما هو ممتنع لذاته خارج عن الممكنات والمقدورات ؛ فإن مثل هذا إذا لم يكن وجوده ممكناً حتى يقولوا : انه غير مقدور ، ولو أراد كخلق اللؤلؤ له فكيف يعقل وجوده ؟ فضلاً ان يتصور خوفه حتى ينفي خوفه ، ثم أي فائدة في نفي خوف هذا ؟ وقد علم من سياق الكلام ان المقصود يسان أن هذا العامل المحسن لا يجزى على إحسانه بالظلم والهضم . فعلم ان الظلم والهضم المتني يتعلق بالجزاء كما ذكره أهل التفسير ، وان الله لا يجزيه الا بعمله ؛ ولهذا كان الصواب ان الذي دلت عليه النصوص : ان الله لا يعذب في الآخرة الا من أذنب ؛ كما قال : ( لا ملأن جہنم منك ومن تبعك منهم أجمعين ) ، فلو دخلها أحد من غير أتباعه لم تمتلئ منهم ؛ ولهذا ثبت في الصحيحين في حديث نجاح الجنة والنار من حديث أبي هريرة وأنس : « ان النار لا تمتلئ ممن كان القى فيها حتى ينزوي بعضها إلى بعض ، وتقول قط قط ! بعد قولها : ( هل من مزيد ؟ ) ولما الجنة فيبقى فيها فضل عمن يدخلها من أهل الدنيا ، فينشئ الله لها خلقاً آخر » .

ولهذا كان الصواب الذي عليه الأئمة فيمن لم يكلف في الدنيا من اطفال المشركين ونحوم ماصح به الحديث ، وهو : ان الله أعلم بما كانوا عاملين ، فلا تحكم لكل منهم بالجنة ولا لكل منهم بالنار ، بل هم ينقسمون بحسب ما يظهر من العلم إذا كلفوا يوم القيامة في العرصات كما جاءت بذلك الآثار .

وكذلك قوله تعالى : ( من عمل صالحاً فلنفسه ومن أساء فعليها ، وما ربك بظلام للعبيد ) ، يدل الكلام على أنه لا يظلم محسناً فينقصه من احسانه أو يجعله لغيره ، ولا يظلم مسيئاً فيجعل عليه سيئات غيره ، بل لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت . وهذا كقوله : ( أم لم ينبأ بما في صحف موسى وإبراهيم النبي وفي : أن لا تزر وازرة وزر أخرى ، وإن ليس للإنسان إلا ما سعى ) ، فأخبر أنه ليس على أحد من وزر غيره شيء . وأنه لا يستحق إلا ماسماه ، وكلا القولين حق على ظاهره ، وإن ظن بعض الناس أن تعذيب الميت يبكاء اهله عليه يتناقى الاول فليس كذلك ؛ إذ ذلك التائب يعذب بنوحه لا يحمل الميت وزره ، ولكن الميت يناله ألم من فعل هذا ، كما يتألم الانسان من أمور خارجة من كسبه وإن لم يكن جزاء الكسب .

والعذاب أعم من العقاب ، كما قال صلى الله عليه وسلم : « السفر قطعة من العذاب » .

وكذلك ظن قوم ان ارتفاع الميت بالعبادات البدنية من الحي ينافي قوله : ( وان ليس للانسان الا ماسعى ) ، فليس الأمر كذلك : فان ارتفاع الميت بالعبادات البدنية من الحي بالنسبة إلى الآية كارتفاعه بالعبادات المالية ، ومن ادعى أن الآية تخالف أحدهما دون الآخر فقوله ظاهر الفساد . بل ذلك بالنسبة إلى الآية كارتفاعه بالدعاء والاستغفار والشفاعة . وقد بينا في غير هذا الموضع نحواً من ثلاثين دليلاً شرعياً يبين ارتفاع الانسان بسعي غيره : إذ الآية انما نفت استحقاق السعي وملكه ؛ وليس كل مالا يستحقه الانسان ولا يملكه لا يجوز أن يحسن إليه ماله ومستحقه بما ينتفع به منه ، فهذا نوع وهذا نوع ، وكذلك ليس كل مالا يملكه الانسان لا يحصل له من جهته منفعة ؛ فان هذا كذب في الأمور الدينية والدنيوية .

وهذه النصوص الثافية للظلم تثبت العدل في الجزاء : وانه لا يبخس عامل عمله ، وكذلك قوله فيمن عاقبهم : ( وما ظلمناهم ولكن ظلموا أنفسهم ، فما أغتت عنهم آلهتهم التي يدعون من دون الله من شيء ) وقوله ، ( وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين ) بين أن عقاب المجرمين عدلا لذنبهم . لا لأننا ظلمناهم فعاقبناهم بغير ذنب . والحديث الذي في السنن : « لو عذب الله أهل سماواته وأهل أرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم ، ولو رحمهم لكانت رحمته لهم خيراً من اعمالهم » ، يبين ان العذاب لو وقع لكان لاستحقاقهم ذلك ؛ لا لكونه بغير ذنب ، وهذا يبين أن من

الظلم النفي عقوبة من لم يذنب .

وكذلك قوله تعالى : ( وقال الذي آمن : يا قوم ! انى أخاف عليكم مثل يوم الأحزاب : مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم : وما الله يريد ظلماً للعباد . ) ، يبين أن هذا العقاب لم يكن ظلماً ؛ لاستحقاقهم ذلك ، وإن الله لا يريد الظلم ؛ والأمر الذي لا يمكن القدرة عليه لا يصلح أن يمدح الممدوح بعدم إرادته ، وإنما يكون المدح بترك الأفعال إذا كان الممدوح قادراً عليها ، فعلم أن الله قادر على ما زمر نفسه عنه من الظلم وأنه لا يفعله ، وبذلك يصح قوله : « انى حرمت الظلم على نفسي » ، وإن التحريم هو المنع ، وهذا لا يجوز أن يكون فيها هو متمتع لذاته ، فلا يصلح أن يقال : حرمت على نفسي او منعت نفسي من خلق مثلي ؛ أو جعل المخلوقات خالقة ؛ ونحو ذلك من المحالات . وأكثر ما يقال فى تأويل ذلك ما يكون معناه : إني أخبرت عن نفسي بان ما لا يكون مقدوراً لا يكون منى . وهذا المعنى مما يتيقن المؤمن أنه ليس مراد الرب ؛ وأنه يجب تنزيه الله ورسوله عن إرادة مثل هذا المعنى الذى لا يليق الخطاب بمثله ، اذ هو مع كونه شبه التكبر وإيضاح الواضح : ليس فيه مدح ولا ثناء ، ولا ما يستفيد المستمع . فعلم ان الذى حرمه على نفسه هو أمر مقدور عليه لكنه لا يفعله ؛ لأنه حرمه على نفسه ؛ وهو سبحانه منزّه عن فعله مقدس عنه .

بين ذلك أن ما قاله الناس في حدود الظلم يتناول هذا دون ذلك ، كقول بعضهم : الظلم وضع الشي في غير موضعه كقولهم : من أشبه أباه فما ظلم . اى : فما وضع الشبه غير موضعه : ومعلوم أن الله سبحانه حكم عدل لا يضيع الأشياء الا مواضعها . ووضعها غير مواضعها ليس محتجاً لذاته : بل هو ممكن لكنه لا يفعله لأنه لا يريد : بل يكرهه ويفضه : اذ قد حرمه على نفسه .

وكذلك من قال : الظلم اضرار غير مستحق : فان الله لا يعاقب أحداً بغير حق . وكذلك من قال : هو نقص الحق : وذكر ان اصله النقص كقوله : ( كلنا الجنتين آنت أكلها ولم تظلم منه شيئاً ) .

وأما من قال : هو التصرف في ملك الغير فهذا ليس بمطرد ولا منعكس ، فقد يتصرف الانسان في ملك غيره بحق ولا يكون ظلماً ، وقد يتصرف في ملكه بغير حق فيكون ظلماً ، وظلم العبد نفسه كثير في القرآن . وكذلك من قال : فعل للمأمر خلاف ما أمر به ونحو ذلك ان سلم صحة مثل هذا الكلام فالله سبحانه قد كتب على نفسه الرحمة وحرم على نفسه الظلم ، فهو لا يفعل خلاف ما كتب ولا يفعل ما حرم .

وليس هذا الجواب موضع بسط هذه الأمور التي نهى عنها فيه

وأما نشير الى التكت ، وبهذا يتبين القول المتوسط ، وهو : ان الظلم الذى حرمه الله على نفسه مثل : أن يترك حسنات المحسن فلا يجزيه بها ؛ ويعاقب البرىء على ما لم يفعل من السيئات ؛ ويعاقب هذا بذنب غيره ؛ أو يحكم بين الناس بغير القسط ؛ ونحو ذلك من الأفعال التى ينزه الرب عنها لقسطه وعدله وهو قادر عليها ، وأما استحق الحمد والثناء لأنه ترك هذا الظلم وهو قادر عليه . وكما ان الله منزّه عن صفات النقص والعيب فهو أيضاً منزّه عن أفعال النقص والعيب .

وعلى قول الفريق الثانى ما ثم فعل يجب تنزيه الله عنه أصلاً ، والكتاب والسنة واجماع سلف الأمة وأئمتها يدل على خلاف ذلك ، ولكن متكلموا أهل الاثبات لما ناظروا متكلمة النفي ألزموهم لوازم لم ينفصلوا عنها الا بمقابلة الباطل بالباطل ، وهذا مما عابه الأئمة وضموه ، كما عاب الأوزاعي والزبيدى والثورى وأحمد بن حنبل وغيرهم مقابلة القدرة بالعلو فى الاثبات ، وأمرهم بالاعتصام بالكتاب والسنة . وكما عابوا أيضاً على من قابل الجهمية نفاة الصفات بالعلو فى الاثبات ، حتى دخل فى تمثيل الخالق بالخلوق . وقد بسطنا الكلام فى هذا وهذا ، وذكرنا كلام السلف والأئمة فى هذا فى غير هذا الموضع .

ولو قال قائل : هذا مبنى على « مسألة تحسين العقل وتقيحه » ، فن قال : العقل يعلم به حسن الأفعال وقبحها فانه ينزه الرب عن بعض

الأفعال ، ومن قال : لا يعلم ذلك الا بالسمع فانه يجوز جميع الأفعال عليه لعدم التهي في حقه ، قيل له : ليس بناء هذه على تلك بلازم ، وبقدير لزومها ففي تلك تفصيل وتحقيق قد بسطناه في موضعه ، وذلك انا فرضنا انا نعلم بالعقل حسن بعض الأفعال وقبحها ؛ لكن العقل لا يقول : ان الخالق كالمخلوق ؛ حتى يكون ما جعله حسناً لهذا أو قبيحاً له جعله حسناً للآخر أو قبيحاً له ؛ كما يفعل مثل ذلك القدرية ؛ لما بين الرب والعبد من الفروق الكثيرة . وان فرضنا أن حسن الأفعال وقبحها لا يعلم الا بالشرع فالشرع قد دل على ان الله قد نزه نفسه عن أفعال وأحكام — فلا يجوز ان يفعلها — تارة بنجبره مثلياً على نفسه بانه لا يفعلها ؛ وتارة بنجبره انه حرما على نفسه .

وهذا بين للسألة الثانية . فنقول :

الناس لهم في أفعال الله باعتبار ما يصلح منه ويجوز وما لا يجوز منه ثلاثة أقوال : طرفان ووسط .

فالطرف الواحد : طرف القدرية ، وهم الذين حجروا عليه ان يفعل الا ماظنوا بعقلهم انه الجائز له ، حتى وضعوا له شريعة التعديل والتجوز ، فاجبوا عليه بعقلهم أموراً كثيرة ، وحرموا عليه بعقلهم أموراً كثيرة ؛ لا بمعنى : ان العقل أمره ونهيه ؛ فان هذا لا يقوله عاقل ، بل بمعنى : ان تلك الأفعال مما

علم بالعقل وجوبها وتحريمها ، ولكن ادخلوا في ذلك المنكرات ما بنوه على بدعتهم في التكذيب بالقدر وتوابع ذلك .

والطرف الثاني : طرف الغلاة في الرد عليهم ، وهم الذين قالوا : لا ينزه الرب عن فعل من الأفعال ، ولا نعلم وجه امتناع الفعل منه الا من جهة خبره انه لا يفعله ، المطابق لعلمه بانه لا يفعله . وهؤلاء منعوا حقيقة ما أخبر به من انه كتب على نفسه الرحمة وحرم على نفسه الظلم ، قال الله تعالى : ( واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة ) .

وفي الصحيحين من أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ان الله لما قضى الخلق كتب على نفسه كتابا فهو موضوع عنده فوق العرش : ان رحمتي تغلب غضبي » ، ولم يعلم هؤلاء ان الخبر المجرد المطابق للعلم لا يبين وجه فعله وتركه ؛ اذ العلم يطابق المعلوم ؛ فعله بأنه يفعل هذا وانه لا يفعل هذا ليس فيه تعرض لأنه كتب هذا على نفسه وحرم هذا على نفسه ، كما لو أخبر عن كائن من كان انه يفعل كذا ولا يفعل كذا ، لم يكن في هذا بيان لكونه محموداً ممدوحاً على فعل هذا وترك هذا ؛ ولا في ذلك ما يبين قيام المقضى لهذا والمانع من هذا ؛ فان الخبر المحض كاشف عن الخبر عنه ؛ ليس فيه بيان ما يدعو الى الفعل ولا الى الترك ، بخلاف قوله : ( كتب



على نفسه الرحمة) . « وحرّم على نفسه الظلم » فإن التحريم مانع من الفعل وكتابته على نفسه داعية الى الفعل ؛ وهذا بين واضح ؛ اذ ليس المراد بذلك مجرد كتابته انه يفعل ، وهو كتابة التقدير ، كما قد ثبت في الصحيح : « انه قدر مقادير الخلائق قبل ان يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء » : فانه قال : ( كتب على نفسه الرحمة ) ، ولو أريد كتابة التقدير لكان قد كتب على نفسه الغضب كما كتب على نفسه الرحمة ؛ اذ كان المراد مجرد الخبر عما سيكون ، ولكان قد حرم على نفسه كل ما لم يفعله من الاحسان كما حرم الظلم .

وكما أن الفرق ثابت في حقنا بين قوله : ( كتب عليكم القصاص في القتلى ) وبين قوله : ( وكل شيء فعلوه في الزبر ) ، وقوله : ( ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها ) . وقوله : « فيعث إليه الملك فيؤمر بأربع كلمات ، فيقال له : اكتب رزقه وأجله وعمله ، وشقي أو سعيد » . فهكذا الفرق أيضاً ثابت في حق الله .

ونظير ما ذكره من كتابته على نفسه كما تقدم قوله تعالى : ( وكان حقاً علينا نصر المؤمنين ) وقول النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح : « يا معاذ ! أتدري ما حق الله على عباده ؟ قلت : الله

ورسوله أعلم ، قال : حقه عليهم أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً .  
أُنْذِرِي مَا حَقَّ الْعِبَادَ عَلَى اللَّهِ إِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ ! قُلْتُ ؟ اللَّهُ وَرَسُولُهُ  
أَعْلَمُ . قَالَ : حَقُّهُمْ عَلَيْهِ إِلَّا يُعَذِّبُهُمْ « ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ فِي غَيْرِ حَدِيثٍ :  
« كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَفْعَلَ بِهِ كَذَا » . فَبِذَا الْحَقُّ الَّذِي عَلَيْهِ هُوَ  
أَحَقُّهُ عَلَى نَفْسِهِ بِقَوْلِهِ .

ونظير تحريمه على نفسه وإيجابه على نفسه ما أخبر به من قسمه  
ليفعلن وكلمته السابقة ، كقوله : ( ولولا كلمة سبقت من ربك ) ،  
وقوله : ( لاملأن جهنم ) ، ( ولهلكن الظالمين ) ، ( فالذين هاجروا  
وأخرجوا من ديارهم وأوذوا في سبيلي وقاتلوا وقتلوا لا كفرن عنهم  
سيئاتهم ، ولأدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار ) ، ( فلتسألن  
الذين أرسل إليهم ) ، ونحو ذلك من صيغ القسم المتضمنة معنى  
الإيجاب والمعنى ، بخلاف القسم المتضمن للخبر المحض .

ولهذا قال الفقهاء : اليمين إما أن توجب حقاً : أو منعاً :  
أو تصديقاً : أو تكذيباً . وإذا كان معقولا في الإنسان أنه يكون  
آمراً مأموراً كقوله : ( إن النفس لامارة بالسوء ) ، وقوله : ( وأما  
من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى ) . مع أن العبد له أمر  
وناه فوقه . والرب الذي ليس فوقه أحد لأن يتصور أن يكون هو  
الآمر الكاتب على نفسه الرحمة والناهي المحرم على نفسه الظلم أولى

وأخرى ، وكتابه على نفسه ذلك يستلزم ارادته لذلك ومحبه له ورضاه بذلك ، وتحريره الظلم على نفسه يستلزم بغضه لذلك وكراهته له ، وإرادته ومحبه للفعل توجب وقوعه منه ، وبغضه له وكراهته لأن يفعله يمنع وقوعه منه . فاما ما يحبه ويبغضه من أفعال عباده فذلك نوع آخر . ففرق بين فعله هو وبين ما هو مفعول مخلوق له ، وليس في مخلوقه ما هو ظلم منه وان كان بالنسبة الى فاعله الذى هو الانسان هو ظلم ، كما ان أفعال الانسان هي بالنسبة إليه تكون سرقة وزنا وصلاة وصوما ، والله تعالى خالقها بمشيئته ، وليست بالنسبة إليه كذلك اذ هذه الأحكام هي للفاعل الذى قام به هذا الفعل ، كما ان الصفات هي صفات للموصوف الذى قامت به لا للمخالق الذى خلقها وجعلها صفات ، والله تعالى خلق كل صانع وصنعه كما جاء ذلك فى الحديث ، وهو خالق كل موصوف وصفته .

ثم صفات المخلوقات ليست صفات له : كالألوان والطعوم والروائح لعدم قيام ذلك به . وكذلك حركات المخلوقات ليست حركات له ولا أفعالا له بهذا الاعتبار ؛ لكونها مفعولات هو خلقها . وبهذا الفرق زول شبه كثيرة ! والأمر الذى كبه على نفسه يستحق عليه الحمد والثناء وهو مقدس عن ترك هذا الذى لو ترك لكان تركه نقصاً ، وكذلك الأمر الذى حرمه على نفسه يستحق الحمد والثناء على تركه . وهو مقدس عن فعله الذى لو كان لأوجب نقصاً .

وهذا كله بين والله الحمد عند الذين أوتوا العلم والايمان ، وهو أيضاً مستقر في قلوب عموم المؤمنين ، ولكن القدرية شبهوا على الناس بشبههم ، فقابلهم من قابلهم بنوع من الباطل كالكلام الذي كان السلف والائمة يذمونه ، وذلك ان المعتزلة قالوا : قد حصل الاتفاق على ان الله ليس بظالم ، كما دل عليه الكتاب والسنة ، والظالم من فعل الظلم ، كما ان العادل من فعل العدل ، هذا هو المعروف عند الناس من مسمى هذا الاسم سمياً وعقلاً . قالوا : ولو كان الله خالقاً لأفعال العباد التي هي الظلم لكان ظلماً . فعارضهم هؤلاء بان قالوا : ليس الظالم من فعل الظلم ، بل الظالم من قام به الظلم . وقال بعضهم : الظالم من اكتسب الظلم وكان منهياً عنه . وقال بعضهم : الظالم من فعل محرماً عليه أو ما نهى عنه .

ومنهم من قال : من فعل الظلم لنفسه . وهؤلاء يبنون : ان يكون الناهي له والمحرم عليه غيره الذي يجب عليه طاعته ؛ ولهذا كان تصور الظلم منه محتسماً عندهم لذاته ؛ كاستماع ان يكون فوقه أمر له ونه . ويمتنع عند الطائفتين ان يعود إلى الرب من أفعاله حكم لنفسه .

وهؤلاء لم يمكنهم ان ينازعوا اولئك في ان العادل من فعل العدل بل سلموا ذلك لهم ، وان نازعهم بعض الناس منازعة عنادية .

والذي يكشف تليس المعترلة ان يقال لهم : الظالم والعاقل الذي يعرفه الناس وان كان قاعلا للظلم والعدل فذلك بأثم به أيضاً ، ولا يعرف الناس . من يسمى ظالماً ولم يقم به الفعل الذي به صار ظالماً ، بل لا يعرفون ظالماً إلا من قام به الفعل الذي فعله وبه صار ظالماً ؛ وان كان فعله متعلقاً بغيره وله مفعول منفصل عنه . لكن لا يعرفون الظالم الا بأن يكون قد قام به ذلك ، فكونكم اخذتم في حد الظالم انه من فعل الظلم وغنيم بذلك من فعله في غيره . فهذا تليس وإفساد للشرع والعقل واللغة . كما فعلتم في مسمى المتكلم حيث قلتم : هو من فعل الكلام ولو في غيره . وجعلتم من احدث كلاماً منفصلاً عنه قائماً بغيره متكلماً وان لم يقم به هو كلام اصلاً . وهذا من اعظم البهتان والقرمطة والسفطة .

ولهذا الزمهم السلف ان يكون ما احدثه من الكلام في الجمادات وكذلك أيضاً ما خلقه في الحيوانات ، ولا يفرق حينئذ بين نطق وانطق وانما قالت الجلود : ( انطقنا الله الذي انطق كل شيء ) ولم تقل نطق الله بذلك ، ولهذا قال من قال من السلف كسليان بن داود الهاشمي وغيره ما معناه : انه على هذا يكون الكلام الذي خلق في فرعون حتى قال : ( انا ربكم الأعلى ) كاللحم الذي خلق في الشجرة حتى قالت : ( اني انا الله لا إله إلا أنا ) فلما ان يكون فرعون محققاً أو

تكون الشجرة كفرعون . وإلى هذا المعنى بنحو الاتحادية من  
الجمية وينشدون :

وكل كلام في الوجود كلامه      سواء علينا نثره ونظامه

وهذا يستوعب أنواع الكفر ، ولهذا كان من الامر البين للخاصة  
والعامة ان من قال : المتكلم لا يقوم به كلام أصلا . فان حقيقة قوله  
انه ليس بمتكلم : إذ ليس المتكلم الا هذا ، ولهذا كان أولوم  
يقولون : ليس بمتكلم . ثم قالوا : هو متكلم بطريق المجاز ، وذلك  
لما استقر في الفطر ان المتكلم لا بد ان يقوم به كلام وان كان مع ذلك  
فاعلا له ، كما يقوم بالانسان كلامه وهو كاسب له . أما ان يجعل مجرد  
احداث الكلام في غيره كلاما له : فهذا هو الباطل .

وهكذا القول في الظلم ، فهب ان الظالم من فعل الظلم فليس هو  
من فعله في غيره ولم يقم به فعل أصلا ، بل لا بد ان يكون قد قام  
به فعل وان كان متعديا إلى غيره ، فهذا جواب . ثم يقال لهم : الظلم  
فيه نسبة وازافة ، فهو ظم من الظالم ، بمعنى : انه عدوان وبغي منه ،  
وهو ظم المظلوم ، بمعنى انه بغي واعتداء عليه . واما من لم يكن متعدي  
عليه به ولا هو منه عدوان على غيره فهو في حقه ليس بظلم ، لا  
منه ولا له .

والله سبحانه إذا خلق أفعال العباد فذلك من جنس خلقه لصفاتهم  
فهم الموصوفون بذلك ، فهو سبحانه إذا جعل بعض الأشياء أسود ،  
وبعضها أبيض ، أو طويلاً ، أو قصيراً ، أو متحركاً ، أو ساكناً . أو  
علماً ، أو جاهلاً . أو قادراً ، أو عاجزاً . أو حياً . أو ميتاً . أو مؤمناً  
أو كافراً ، أو سعيداً . أو شقيماً ، أو ظالماً ، أو مظلوماً : كان ذلك المخلوق  
هو الموصوف بأنه الأبيض والأسود . والطويل والقصير ، والحى والميت  
والظالم والمظلوم . ونحو ذلك . والله سبحانه لا يوصف بشيء من ذلك  
وانما احدائه للفعل الذي هو ظلم من شخص وظلم لآخر بمنزلة احدائه  
الأكل والشرب الذي هو أكل من شخص وأكل لآخر . وليس هو  
بذلك آكلا ولا مأكولا .

ونظائر هذا كثيرة . وان كان فى خلق افعال العباد لازمها  
ومتعديها حكم بالغة . كما له حكمة بالغة فى خلق صفاتهم وسائر المخلوقات ؛  
لكن ليس هذا موضع تفصيل ذلك . وقد ظهر بهذين الوجهين  
تدليس القدرية .

وأما تلك الحدود التى عورضوا بها فى دعاؤهم ومخالفة أيضاً للعلوم  
من الشرع واللغة والعقل ، أو مشتملة على نوع من الاجمال . فان  
قول القائل : الظالم من قام به الظلم يقتضى انه لا بد ان يقوم به ،  
لكن يقال له : وان لم يكن فاعلا له آمرأ له لا بد أن يكون فاعلا له

مع ذلك ، فان اراد الأول كان اقتصاره على تفسير الظالم بمن قام به الظلم كإقتصار أولئك على تفسير الظالم في فعل الظلم ، والذي يعرفه الناس عامهم وخاصهم ان الظالم فاعل للظلم وظلمه فعل قائم به ، وكل من الفريقين جعد بعض الحق .

واما قولهم : من فعل محرماً عليه او منهياً عنه ونحو ذلك ، فالإطلاق صحيح . لكن يقال : قد دل الكتاب والسنة على ان الله تعالى كتب على نفسه الرحمة ، وكان حقاً عليه نصر المؤمنين ، وكان حقاً عليه أن يجزي للطيعين ، وانه حرم الظلم على نفسه ، فهو سبحانه الذي حرم بنفسه على نفسه الظلم ، كما انه هو الذي كتب بنفسه على نفسه الرحمة ، لا يمكن ان يكون غيره محرماً عليه او موجباً عليه ، فضلاً عن ان يعلم ذلك بعقل أو غيره ، وإذا كان كذلك فهذا الظلم الذي حرمه على نفسه هو ظلم بلا ريب ، وهو أمر ممكن مقدور عليه ، وهو سبحانه يتركه مع قدرته عليه بمشيئته واختياره ، لانه عادل ليس بظالم ، كما يترك عقوبة الأنبياء والمؤمنين ، كما يترك أن يحمل البريء ذنوب المعتدين .

## فصل

قوله : « وجعلته بينكم محرماً ، فلا تظالموا » ينبغي أن يعرف أن هذا الحديث شريف القدر ، عظيم المنزلة ، ولهذا كان الامام أحمد



يقول : هو أشرف حديث لأهل الشام ، وكان أبو ادريس الحولاني إذا حدث به جثا على ركبتيه . وراويه أبو ذر الذي ما أظلت الحضراء ولا أقلت الغبراء أصدق لهجة منه ، وهو من الاحاديث الالهية التي رواها الرسول صلى الله عليه وسلم عن ربه ، وأخبر أنها من كلام الله تعالى وان لم تكن قرآناً ، وقد جمع في هذا الباب زاهر السحابي وعبد النبي المقدسي وأبو عبد الله المقدسي وغيرها .

وهذا الحديث قد تضمن من قواعد الدين العظيمة في العلوم والأعمال والاصول والفروع ؛ فان تلك الجملة الاولى وهي قوله : « حرمت الظلم على نفسي » يتضمن جل مسائل الصفات والقدر إذا أعطيت حقها من التفسير ، وإنما ذكرنا فيها ما لا بد من التنبية عليه من أوائل التكت الجامعة .

وأما هذه الجملة الثانية وهي قوله : « وجعلته بينكم محرماً ، فلا تظالموا » فانها تجمع الدين كله ؛ فان ما نهى الله عنه راجع الى الظلم ، وكل ما امر به راجع إلى العدل . ولهذا قال تعالى : ( لقد ارسلنا رسلنا بالبينات وأزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط ، وأزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس ، وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب ) فاخبر انه ارسل الرسل وازل الكتاب والميزان لاجل قيام الناس بالقسط . وذكر انه ازل الحديد الذي به ينصر هذا الحق ،

فالكتاب يهدي والسيف ينصر ، وكفى برك هاديا ونصيراً .

ولهذا كان قوام الناس باهل الكتاب وأهل الحديد ، كما قال من قال من السلف : صنفان إذا صلحوا صلح الناس : الامراء والعلماء . وقالوا في قوله تعالى : ( اطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم ) أقوالاً تجمع العلماء والامراء ، ولهذا نص الامام احمد وغيره على دخول الصنفين في هذه الآية ، إذ كل منها يجب طاعته فيما يقوم به من طاعة الله وكان نواب رسول الله صلى الله عليه وسلم في حياته كعلي ، ومعاذ ، وأبي موسى ، وعتاب بن أسيد ، وعثمان بن أبي العاص وأمثالهم ، يجمعون الصنفين . وكذلك خلفاؤه من بعده كإبي بكر . وعمر ، وعثمان ، وعلي ، ونوابهم .

ولهذا كانت السنة ان الذي يصلي بالناس صاحب الكتاب ، والذي يقوم بالجهاد صاحب الحديد . الى ان تفرق الأمر بعد ذلك ، فاذا تفرق صار كل من قام بامر الحرب من جهاد الكفار وعقوبات الفجار يجب ان بطاع فيما يأمر به من طاعة الله في ذلك . وكذلك من قام بجمع الأموال وقسمها يجب ان بطاع فيما يأمر به من طاعة الله في ذلك . وكذلك من قام بالكتاب بتبليغ اخباره وأوامره وبياتها يجب ان يصدق ويطاع فيما اخبر به من الصدق في ذلك . وفيما يأمر به من طاعة الله في ذلك .

والمقصود هنا : ان المقصود بذلك كله هو ان يقوم الناس بالقسط : ولهذا لما كان المشركون يجرمون أشياء ما أزل الله بها من سلطان ، ويأمرون بأشياء ما أزل الله بها من سلطان ، أزل الله في سورة الانعام والأعراف وغيرها ينهم على ذلك ، وذكر ما امر به هو وما حرمه هو فقال : ( قل : أمر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد . وادعوه مخلصين له الدين ) . وقال تعالى : ( قل : انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغي بغير الحق ، وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا ، وان تقولوا على الله ما لا تعلمون )

وهذه الآية تجمع انواع المحرمات كما قد بيناه في غير هذا الموضع وتلك الآية تجمع انواع الواجبات كما بيناه ايضاً ، وقوله : ( امر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد ، وادعوه مخلصين له الدين ) أمر مع القسط بالتوحيد الذي هو عبادة الله وحده لا شريك له ، وهذا اصل الدين ، وضده هو الذنب الذي لا يغفر ، قال تعالى : ( ان الله لا يغفر ان يشرك به ، ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ) وهو الدين الذي امر الله به جميع الرسل ، وارسلهم به إلى جميع الامم ، قال تعالى : ( وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي إليه انه لا إله إلا أنا فاعبدون ) ، وقال تعالى : ( واسأل من

أرسلنا من قبلك من رسلنا : اجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون ؟ ) وقال تعالى : ( ولقد بعثنا في كل أمة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ) ، وقال تعالى : ( شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك ، وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ) . وقال تعالى : ( يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا إني بما تعملون عليم ، وإن هذه امتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون ) .

ولهذا ترجم البخاري في صحيحه « باب ما جاء في ان دين الأنبياء واحد » وذكر الحديث الصحيح في ذلك . ونور الاسلام العالم الذي اتفق عليه جميع النبيين . قال نوح عليه السلام : ( وأمرت ان اكون من المسلمين ) وقال تعالى في قصة ابراهيم : ( اذ قال له ربه : اسلم ! قال : أسلمت لرب العالمين ، ووصى بها ابراهيم بنيه ويعقوب : يا بني ! ان الله اصطفى لك الدين فلا تموتن الا وأنت مسلمون ) ١٠ ( وقال موسى : يا قوم ! ان كنتم آمتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين ) ، وقال تعالى : ( قال الحواريون : نحن أنصار الله آمنا بالله واشهد بانا مسلمون ) . وقال في قصة بلقيس : ( رب انى ظلمت نفسي واسلمت مع سليمان لله رب العالمين ) ١١ وقال : ( انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا ) .

وهذا التوحيد الذي هو أصل الدين هو أعظم العدل ، وضده وهو الشرك أعظم الظلم ، كما أخرجنا في الصحيحين عن عبد الله بن مسعود قال : لما نزلت هذه الآية : ( الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم ) شق ذلك على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، وقالوا : أينا لم يظلم نفسه ؟ فقال : « ألم تسمعوا الى قول العبد الصالح : ان الشرك لظلم عظيم » . وفي الصحيحين عن ابن مسعود قال : قلت : يا رسول الله ! أي الذنب أعظم ؟ قال : « ان تجعل لله ندا وهو خلقك » قلت : ثم أي ؟ قال : « ثم ان تقتل ولدك خشية ان يطعم معك » قلت : ثم أي ؟ قال : « ان تزاني بحليلة جارك » فانزل الله تصديق ذلك : ( والذين لا يدعون مع الله الهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ) الآية .

وقد جاء عن غير واحد من السلف . وروى مرفوعاً « الظلم ثلاثة دواوين : فديوان لا يغفر الله منه شيئاً ، وديوان لا يترك الله منه شيئاً ، وديوان لا يعبأ الله به شيئاً . فالما الديوان الذي لا يغفر الله منه شيئاً فهو الشرك ؛ فان الله لا يغفر ان يشرك به . ولما الديوان الذي لا يترك الله منه شيئاً فهو ظلم العباد بعضهم بعضاً ؛ فان الله لا بد أن ينصف المظلوم من الظالم . وأما الديوان الذي لا يعبأ الله به شيئاً فهو ظلم العبد نفسه فيما بينه وبين

ربه « أي : مغفرة هذا الضرب ممكنة بدون رضى الخلق ؛ فان شاء عذب هذا الظالم لنفسه وان شاء غفر له .

وقد بسطنا الكلام في هذه الأبواب الشريفة والأصول الجامعة في القواعد ، وبيننا أنواع الظلم ، وبيننا كيف كان الشرك أعظم أنواع الظلم ، ومسمى الشرك جليله ودقيقه ؛ فقد جاء في الحديث : « الشرك في هذه الأمة أخفى من ديب النمل » . وروى أن هذه الآية نزلت في أهل الرياء ( فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ) ، وكان شداد بن أوس يقول : يا بقايا العرب ! يا بقايا العرب ! انما أخاف عليكم الرياء والشهوة الخفية . قال أبو داود السجستاني صاحب السنن المشهورة : الخفية حب الرياسة . وذلك ان حب الرياسة هو أصل البغي والظلم ، كما ان الرياء هو من جنس الشرك أو مبدأ الشرك .

والشرك أعظم الفساد كما ان التوحيد أعظم الصلاح ؛ ولهذا قال تعالى : ( إن فرعون علا في الأرض وجعل أهلها شيعاً ، يستضعف طائفة منهم : يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم ؛ انه كان من المفسدين ) ، الى ان ختم السورة بقوله : ( تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً ) ، وقال : ( وقضينا الى بني اسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين ولتعلمن علواً كبيراً ) ، وقال :

( من أجل ذلك كتبنا على بني اسرائيل : أنه من قتل نفساً بغير نفس او فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعاً ، ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعاً ) ، وقالت الملائكة : ( أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك السماء ؟ )

فصل الصلاح : التوحيد والایمان . وأصل الفساد : الشرك والكفر . كما قال عن المتأخرين : ( واذا قيل لهم : لا تفسدوا في الأرض قالوا : انما نحن مصلحون . ألا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون ) ، وذلك ان صلاح كل شيء أن يكون بحيث يحصل له وبه المقصود الذي يراد منه ؛ ولهذا يقول الفقهاء : العقد الصحيح ما ترتب عليه أثره وحصل به مقصوده . والفاسد ما لم يترتب عليه أثره ولم يحصل به مقصود ، والصحيح المقابل للفاسد في اصطلاحهم هو الصالح .

وكان يكثر في كلام السلف : هذا لا يصلح او يصلح ، كما كثر في كلام المتأخرين يصح ولا يصح ، والله تعالى انما خلق الانسان لعبادته ، وبدنه تبع لقلبه ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح : « الا أن في الجسد مضغة اذا صلحت صلح لها سائر الجسد . واذا فسدت فسد لها سائر الجسد . الا وهي القلب ! » وصلاح القلب : في ان يحصل له وبه المقصود الذي خلق له من

معرفة الله ومحبه وتعظيمه ، وفساده في ضد ذلك . فلا صلاح للقلوب بدون ذلك قط .

والقلب له قوتان : العلم ؛ والقصد . كما ان للبدن الحس ؛ والحركة الارادية . فكما أنه متى خرجت قوى الحس والحركة عن الحال الفطري الطبيعي فسدت . فاذا خرج القلب عن الحال الفطرية التي يولد عليها كل مولود وهي ان يكون مقرأاً لربه حريداً له فيكون هو منتهى قصده وارادته . وذلك هي العبادة ؛ اذ العبادة : كمال الحب بكمال النذل ، فمتى لم تكن حركة القلب ووجهه وارادته لله تعالى : كان فاسداً ؛ إما بان يكون معرضاً عن الله وعن ذكره غافلاً عن ذلك مع تكذيب او بدون تكذيب ، او بان يكون له ذكر وشعور ولكن قصده وارادته غيره ، لكون الذكر ضعيفاً لم يجتذب القلب الى ارادة الله ومحبه وعبادته . والا فتى قوى علم القلب وذكره اوجب قصده وعلمه ، قال تعالى : ( فاعرض عمن تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم ) ، فأمر نبيه بان يعرض عمن كان معرضاً عن ذكر الله ، ولم يكن له مراد الا ما يكون في الدنيا .

وهذه حال من فسد قلبه ؛ ولم يذكر ربه ؛ ولم ينب إليه فريد وجهه ويخلص له الدين . ثم قال : ( ذلك مبلغهم من العلم ) فاخبر انهم



لم يحصل لهم علم فوق ما يكون في الدنيا ؛ فهي اكبر همهم ومبلغ علمهم . ولما المؤمن فأكبر همه هو الله ، وإليه انتهى علمه وذكره . وهذا الآن باب واسع عظيم قد تكلمنا عليه في مواضعه .

وإذا كان التوحيد أصل صلاح الناس والأشراك أصل فسادهم ، والقسط مقرون بالتوحيد ؛ إذ التوحيد أصل العدل ؛ وإرادة العلو مقرونة بالفساد ؛ إذ هو أصل الظلم ، فهذا مع هذا وهذا مع هذا كاللوزين في قرن ، فالتوحيد وما يتبعه من الحسنات هو صلاح وعدل ؛ ولهذا كان الرجل الصالح هو القائم بالواجبات ؛ وهو البر ؛ وهو العدل . والذنوب التي فيها تغريط أو عدوان في حقوق الله تعالى وحقوق عباده هي فساد وظلم ؛ ولهذا سمي قطاع الطريق مفسدين ، وكانت عقوبتهم حقاً لله تعالى لاجتماع الوصفين ، والذي يريد العلو على غيره من أبناء جنسه هو ظالم له باغ ؛ إذ ليس كونك عالياً عليه بأولى من كونه عالياً عليك وكلاكما من جنس واحد ، فالقسط والعدل ان يكونوا اخوة كما وصف الله المؤمنين بذلك .

والتوحيد وان كان أصل الصلاح فهو أعظم العدل ؛ ولهذا قال تعالى : ( قل : يا أهل الكتاب ! تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم : الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئاً ؛ ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله . فان تولوا فقولوا : اشهدوا بانا مسلمون ) ، ولهذا كان تخصيصه

بالذكر في مثل قوله : ( قل : أمر ربى بالقسط : وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد : وادعوه مخلصين له الدين ) لا يمنع أن يكون داخلا في القسط ، كما ان ذكر العمل الصالح بعد الإيمان لا يمنع أن يكون داخلا في الإيمان ، كما في قوله : ( وملائكته وجبريل وميكال ) و ( من النبيين ميثاقهم ومنك ) ، هذا اذا قيل : ان اسم الإيمان يتناولوه . سواء قيل : إنه في مثل هذا يكون داخلا في الأول فيكون مذكوراً مرتين ، أو قيل : بل عطفه عليه يقتضي انه ليس داخلا فيه هنا وان كان داخلا فيه منفرداً ، كما قيل مثل ذلك في لفظ الفقراء والمساكين وأمثال ذلك مما تنوع دلالاته بالافراد والاقتران . لكن المقصود : ان كل خير فهو داخل في القسط والعدل ، وكل شر فهو داخل في الظلم .

ولهذا كان العدل أمراً واجباً في كل شيء وعلى كل أحد ، والظلم محرماً في كل شيء ولكل أحد ، فلا يحل ظلم أحد أصلاً ، سواء كان مسلماً أو كافراً أو كان ظالماً . بل الظلم انما يباح او يجب فيه العدل عليه أيضاً ، قال تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ، ولا يجر منكم شأن ) ، أي : لا يحملكم شأن . أي : بغض قوم — وعم الكفار — على عدم العدل : ( قوم على أن لا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى ) ، وقال تعالى : ( فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ) ، وقال تعالى : ( وان عاقبتم فعاقبوا بمثل

ما عوقبتم به ) . وقال تعالى : ( وجزاء سيئة سيئة مثلها ) .

وقد دل على هذا قوله في الحديث : « يا عبادي ! انى حرمت الظلم على نفسي ، وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا » فان هذا خطاب لجميع العباد ان لا يظلم أحد أحداً . وأمر العالم في الشريعة مبنى على هذا ، وهو العدل في الدماء والأموال : والابضاع والانساب : والاعراض . ولهذا جاءت السنة بالقصاص في ذلك ، ومقابلة العادي بمثل فعله . لكن المائدة قد يكون عليها او عملها متعذراً او متعسراً ؛ ولهذا يكون الواجب ما يكون اقرب إليها بحسب الامكان . ويقال : هذا أمثل : وهذا أشبه . وهذه الطريقة المثلى لما كان امثل بما هو العدل والحق في نفس الأمر ؛ اذ ذاك معجوز عنه . ولهذا قال تعالى : ( وأوفوا الكيل والميزان بالقسط ، لا تكلف نفساً الا وسعها ) ، فذكر أنه لم يكلف نفساً الا وسعها حين امر بتوفية الكيل والميزان بالقسط ؛ لأن الكيل لا بد له ان يفضل أحد المكيلين على الآخر ولو بحجة او حبات ، وكذلك التفاضل في الميزان قد يحصل بشيء يسير لا يمكن الاحتراز منه ، فقال تعالى : ( لا تكلف نفساً الا وسعها ) .

ولهذا كان القصاص مشروعاً اذا أمكن استيفاؤه من غير جنف ، كالاقتصاص في الجروح التي تنتهي الى عظم . وفي الأعضاء التي تنتهي الى مفصل ، فاذا كان الجنف واقعاً في الاستيفاء عدل الى بدله وهو

الدية ؛ لأنه أشبه بالعدل من اتلاف زيادة في المقتص منه ، وهذه حجة من رأى من الفقهاء انه لا قود إلا بالسيف في الضيق ، قال : لأن القتل بغير السيف وفي غير الضيق لا نعلم فيه المائلة ، بل قد يكون التحريق والتعريق والتوسيط ونحو ذلك أشد إيلاما ؛ لكن الذين قالوا : يفعل به مثل ما فعل قولهم أقرب الى العدل ؛ فانه مع تحرى التسوية بين الفعلين يكون البعد قد فعل ما يقدر عليه من العدل ، وما حصل من تفاوت الام خارج عن قدرته .

وأما اذا قطع يديه ورجليه ثم وسطه فقبول ذلك بضرب عنقه بالسيف ؛ أو رض رأسه بين حجرين فضرب بالسيف ، فهنا قد نيقنا عدم المعادلة والمائلة . وكنا قد فعلنا ما نيقنا اتفاء المائلة فيه ، وانه يتعذر منه وجودها ، بخلاف الأول فان للمائلة قد تقع ؛ اذ التفاوت فيه غير متيقن .

وكذلك القصاص في الضربة واللطمه ونحو ذلك عدل عنه طائفة من الفقهاء إلى التعزير ؛ لعدم امكان المائلة فيه . والذي عليه الخلفاء الراشدون وغيرهم من الصحابة وهو منصوص أحمد : ما جاءت به سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم من ثبوت القصاص به ؛ لان ذلك أقرب إلى العدل والمائلة . فانا إذا تحرينا ان نفعل به من جنس فعله ونقرب

القدر من القدر كان هذا أمثل من أن نأتى بجنس من العقوبة تخالف عقوبته جنساً وقدرأً وصفة .

وهذا النظر أيضا فى ضان الحيوان والعقار ونحو ذلك بمثله تقريباً أو بالقيمة . كما نص احمـد على ذلك فى مواضع ضان الحيوان وغيره . ونص عليه الشافعي فيمن خرب حائط غيره : انه يبنيه كما كان . وبهذا قضى سليمان عليه السلام فى حكومة الحرث التى حكم فيها هو وأبوه : كما قد بين ذلك فى موضعه .

فجميع هذه الأبواب المقصود للشرعة فيها تحرى العدل بحسب الامكان وهو مقصود العلماء ، لكن أفهمهم من قال بما هو أشبه بالعدل فى نفس الأمر ، وان كان كل منهم قد أوتى علما وحكما ؛ لأنه هو الذى أنزل الله به الكتب وأرسل به الرسل ، وضده الظلم ، كما قال سبحانه : « يا عبادي ! انى حرمت الظلم على نفسى وجعلته بينكم محرما ، فلا تظالموا » .

ولما كان العدل لابد أن يتقدمه علم — إذ من لا يعلم لا يدري ما العدل ؟ والانسان ظالم جاهل إلا من تاب الله عليه فصار عالما عادلا — صار الناس من القضاة وغيرهم ثلاثة أصناف : العالم الجائر ، والجاهل الظالم ؛ فهذان من أهل النار ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم :

« القضاة ثلاثة : قاضيان في النار ، وقاضٍ في الجنة : رجل علم الحق وقضى به فهو في الجنة : ورجل قضى للناس على جهل فهو في النار : ورجل علم الحق وقضى بخلافه فهو في النار » فهذان القسان كما قال : « من قال في القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ ، ومن قال في القرآن برأيه فأخطأ فليتبوأ مقعده من النار » .

وكل من حكم بين اثنين فهو قاض ، سواء كان صاحب حرب أو متولى ديوان أو منتصباً للاحتساب بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . حتى الذي يحكم بين الصيادين في الخطوط فإن الصحابة كانوا يعدونه من الحكام . ولما كان الحكام مأمورين بالعدل والعلم وكان المفروض إنما هو بما يبلغه جهد الرجل قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران ، وإذا اجتهد فأخطأ فله أجر » .

## فصل

فلما ذكر في أول الحديث ما أوجبه من العدل وحرمة من الظلم على نفسه وعلى عباده : ذكر بعد ذلك احسانه إلى عباده مع غناه عنهم وفقرهم اليه ، وانهم لا يقدرّون على جلب منفعة لأنفسهم ولا دفع مضرة إلا أن يكون هو الميسر لذلك . وأمر العباد أن يسألوه ذلك ، وأخبر

أنهم لا يقدرّون على نفعه ولا ضره مع عظم ما بوصل اليهم من النعماء ؛  
ويدفع عنهم من البلاء . وجلب المنفعة ودفع المضرّة إما ان يكون في  
الدين أو في الدنيا ؛ فصارت أربعة أقسام : الهداية ؛ والمغفرة ؛ وهما :  
جلب المنفعة ودفع المضرّة في الدين ، والطعام ؛ والكسوة ؛ وهما :  
جلب المنفعة ودفع المضرّة في الدنيا . وان شئت قلت : الهداية  
والمغفرة يتعلّقان بالقلب الذي هو ملك البدن ، وهو الأصل في الأعمال  
الارادية . والطعام والكسوة يتعلّقان بالبدن : الطعام لجلب منفعة واللباس  
لدفع مضرته .

وفتح الأمر بالهداية فانها وان كانت الهداية النافعة هي المتعلقة  
بالدين فكل اعمال الناس تابعة لهدى الله ايام ، كما قال سبحانه : ( سبّح  
اسم ربك الأعلى ، الذي خلق فسوى ، والذي قدر فهدى ) ، وقال  
موسى : ( ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى ) . وقال تعالى :  
( وهديناه النجدين ) وقال : ( انا هديناه السبيل اما شاكرآ  
واما كفورآ ) .

ولهذا قيل : الهدى أربعة أقسام :

( احدها ) : الهداية إلى مصالح الدنيا ؛ فهذا مشترك بين الحيوان  
الناطق والأعجم ؛ وبين المؤمن والكافر .

( والثاني ) الهدى بمعنى دعاء الخلق إلى ما ينفعهم وأمرهم بذلك ، وهو نصب الأدلة وإرسال الرسل وإنزال الكتب ، فهذا أيضاً يشترك فيه جميع المكلفين ، سواء آمنوا أو كفروا ، كما قال تعالى : ( وأما تمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى ) ، وقال تعالى : ( إنما أنت منذر ، ولكل قوم هاد ) ، وقال تعالى : ( وإنك لتهدي إلى صراط مستقيم ) ، فهذا مع قوله : ( إنك لا تهدي من أحببت ) يبين أن الهدى الذي أثبتته هو البيان والدعاء : والأمر والتهي : والتعليم وما يتبع ذلك ، ليس هو الهدى الذي نفاء ، وهو القسم الثالث الذي لا يقدر عليه إلا الله .

والقسم الثالث : الهدى الذي هو جعل الهدى في القلوب . وهو الذي يسميه بعضهم بالإلهام والارشاد ، وبعضهم يقول : هو خلق القدرة على الإيمان : كالتوفيق عندم ونحو ذلك ، وهو بناء على أن الاستطاعة لا تكون إلا مع الفعل فمن قال ذلك من أهل الإثبات جعل التوفيق والهدى ونحو ذلك خلق القدرة على الطاعة .

وأما من قال : إنها استطاعتان :

أحدها : قبل الفعل ، وهي الاستطاعة المشروطة في التكليف ، كما قال تعالى : ( والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ) .



وقال النبي صلى الله عليه وسلم لمران بن حصين : « صل قائماً ، فإن لم تستطع فقاعداً ، فإن لم تستطع فعلى جنب » ، وهذه الاستطاعة يقترن بها الفعل نارة والترك أخرى ، وهي الاستطاعة التي لم تعرف القدرية غيرها ، كما ان أولئك المخالفين لهم من أهل الانبيات لم يعرفوا إلا المقارنة . واما الذي عليه المحققون من أئمة الفقه والحديث والكلام وغيرهم فائبات النوعين جميعاً ، كما قد بسطنا في غير هذا الموضع : فإن الأدلة الشرعية والعقلية تثبت النوعين جميعاً .

والثانية : المقارنة للفعل : وهي الموجبة له ، وهي المنفية عن لم يفعل في مثل قوله : ( ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون ) ، وفي قوله : ( لا يستطيعون سمعاً ) وهذا الهدى الذي يكثر ذكره في القرآن في مثل قوله : ( اهدنا الصراط المستقيم ) ، وقوله : ( فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ، ومن يرد أن يضلّه يجعل صدره ضيقاً حرجاً ) ، وفي قوله : ( من يهدي الله فهو المهتد ومن يضل فلن تجد له ولياً مرشداً ) ، وأمثال ذلك .

وهذا هو الذي تكرر القدرية ان يكون الله هو الفاعل له ، ويزعمون ان العبد هو الذي يهدي نفسه . وهذا الحديث وأمثاله حجة عليهم : حيث قال : « يا عبادي ! كلّم ضال إلا من هديته ، فاستهدوني اهدكم » ، فامر العباد بأن يسألوه الهداية ، كما أمرهم بذلك في أم

الكتاب في قوله : ( إهدنا الصراط المستقيم ) ، وعند القدرية ان الله لا يقدر من الهدى إلا على ما فعله من : إرسال الرسل ونصب الأدلة وإزاحة العلة ، ولا مزية عند المؤمن على الكافر في هداية الله تعالى . ولا نعمة له على المؤمن أعظم من نعمته على الكافر في باب الهدى .

وقد بين الاختصاص في هذه بعد عموم الدعوة في قوله : ( والله يدعو إلى دار السلام ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم ) ، فقد جمع الحديث : تنزيهه عن الظلم الذي يجوزه عليه بعض المثبتة ، ويان أنه هو الذي يهدي عباده . رداً على القدرية . فاخبر هناك بعدله الذي يذكره بعض المثبتة . و اخبر هنا بإحسانه وقدرته الذي تذكره القدرية ، وإن كان كل منهما قصده تعظيماً لا يعرف ما اشتمل عليه قوله .

والقسم الرابع : الهدى في الآخرة ، كما قال تعالى : ( إن الله يدخل الذين آمنوا و عملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار ، يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤاً ، ولباسهم فيهاحرير ، وهدوا إلى الطيب من القول ، وهدوا إلى صراط الحميد ) ، وقال : ( إن الذين آمنوا و عملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم تجري من تحتهم الأنهار في جنات النعيم ) ، فقوله : ( يهديهم ربهم بإيمانهم ) كقوله :

( والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان الحقنا بهم ذريتهم . وما التنام من عملهم من شيء ) على أحد القولين فى الآبسة . وهذا الهدى ثواب الاهتداء فى الدنيا ، كما ان ضلال الآخرة جزاء ضلال الدنيا ؛ وكما ان قصد الشر فى الدنيا جزاؤه الهدى الى طريق النار ، كما قال تعالى : ( احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله فاهدوم إلى صراط الجحيم ) .

وقال : ( ومن كان فى هذه أعمى فهو فى الآخرة أعمى وأضل سبيلا ) ، وقال : ( فاما بأنيكم منى هدى فن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى ، ومن اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى ، قال : رب لم حشرتنى أعمى وقد كنت بصيراً ؟ قال : كذلك أتتك آياتنا فنسيتها ، وكذلك اليوم تنسى ) ، وقال : ( من يهدى الله فهو المهتد ، ومن يضل فلن نجد لهم أولياء من دونه ، ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكا وصما ) الآية ، فاخبر ان الضالين فى الدنيا يحشرون يوم القيامة عمياً وبكاً وصماً ، فان الجزاء أبداً من جنس العمل ، كما قال صلى الله عليه وسلم : « الراحمون يرحمهم الرحمن ، ارحموا من فى الارض يرحمكم من فى السماء » ، وقال : « من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له به طريقاً الى الجنة ، ومن يسر على معسر يسر الله عليه فى الدنيا والآخرة ، ومن ستر مسلما ستره الله فى الدنيا

والآخرة ، والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه . وقال : « من سئل عن علم يعلمه فكتمه ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار » .

وقد قال تعالى : ( وليعفوا وليصغروا ! الا تحبون ان يغفر الله لكم ؟ ) ، وقال : ( ان تبدوا خيراً او تحفوه او تعفوا عن سوء فان الله كان عفواً قديراً ) ، وامثال هذا كثير في الكتاب والسنة .

ولهذا ايضاً يحزى الرجل في الدنيا على ما فعله من خير الهدى بما يفتح عليه من هدى آخر ، ولهذا قيل : من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم . وقد قال تعالى : ( ولو انهم فعلوا ما يوعدون به لكان خيراً لهم وأشد ثباتاً ) إلى قوله : ( مستقيماً ) ، وقال : ( قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين ، يهدي به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ) . وقال : ( يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ، ويجعل لكم نوراً تمشون به ويغفر لكم ) . وقال : ( ان تتقوا الله يجعل لكم فرقاناً ) ، فسروه بالنصر والنجاة ، كقوله : ( يسوم الفرقان ) . وقد قيل : نور يفرق به بين الحق والباطل . ومثله قوله : ( ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ، ويرزقه من حيث لا يحتسب ) وعد المتقين بالخارج من الضيق وبرزق المنافع .

ومن هذا الباب قوله : ( والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم

نقوام ) ، وقوله : ( انهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى ) . ومنه قوله : ( إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً : ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر : ويتم نعمته عليك : ويهديك صراطاً مستقيماً : وينصرك الله نصراً عزيزاً ) .

وبإزاء ذلك أن الضلال والمعاصي تكون بسبب الذنوب المتقدمة ، كما قال الله : ( فلما زاعغوا أزاع الله قلوبهم ) ( وقالوا : قلوبنا غلف : بل طبع الله عليها بكفرهم ) وقال : ( فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية ) . وقال : ( واقسموا بالله جهد أيمانهم ) إلى قوله : ( لا يؤمنون ) إلى قوله : ( يعمهون ) . وهذا باب واسع .

ولهذا قال من قال من السنف : ان من ثواب الحسنة الحسنة بعدها ، وان من عقوبة السيئة السيئة بعدها . وقد شاع في لسان العامة ان قوله : ( اتقوا الله وبعلمكم الله ) من الباب الأول : حيث يستدلون بذلك على ان التقوى سبب تعليم الله ، وأكثر الفضلاء يطفنون في هذه الدلالة لانه لم يربط الفعل الثاني بالأول ربط الجزاء بالشرط ، فلم يقل : واتقوا الله وبعلمكم . ولا قال فيعلمكم . وإنما أتى بواو العطف ، وليس من العطف ما يقتضي ان الأول سبب الثاني . وقد يقال العطف قد يتضمن معنى الاقتران والتلازم . كما يقال : زرني وأزورك : وسلم علينا ونسلم

عليك . ونحو ذلك مما يقتضي اقتران الفعلين والتعاضد من الطرفين ، كما لو قال لسيده : اعتقني ولك علي الف : أو قالت المرأة لزوجها طلقني ولك الف : أو اخلني ولك الف : فإن ذلك بمنزلة قولها بألف أو علي ألف .

وكذلك أيضاً لو قال : انت حر و عليك الف . أو انت طالق و عليك الف : فإنه كقوله : علي الف أو بالف عند جمهور الفقهاء . والفرق بينها قول شاذ . ويقول أحد المتعاضدين للآخر : أعطيك هذا وأخذ هذا ، ونحو ذلك من العبارات . فيقول الآخر : نعم ! وإن لم يكن أحدهما هو السبب للآخر دون العكس . فقوله : ( واتقوا الله ويعلمكم الله ) قد يكون من هذا الباب . فكل من تعلم الرب وتقوى العبد يقارب الآخر ويلزمه ويقضيه . فتمت علمه الله العلم النافع اقترن به التقوى بحسب ذلك ، ومتى اتقاه زاده من العلم وهلم جرا .

## فصل

وأما قوله : « يا عبادي كلّمكم جائع إلا من أطعمته ، فاستطعموني أطعمكم . وكلّمكم عار إلا من كسونه ، فاستكسوني أكسكم » فيقتضي أمليين عظيمين :

( أحدهما ) : وجوب التوكل على الله في الرزق المتضمن جلب  
المنفعة كالطعام ، ودفع للضرر كاللباس ، وأنه لا يقدر غير الله على  
الاطعام والكسوة قسرة مطلقة . وإنما القدرة التي تحصل لبعض العباد  
تكون على بعض أسباب ذلك ؛ ولهذا قال : ( وعلى المولود له رزقهن  
وكسوتهن بالمعروف ) وقال : ( ولا تؤنوا السفهاء أموالكم التي جعل  
الله لكم قياماً وارزقوهم فيها واكسوهم ) ، فالأمر به هو المقدور للعباد ،  
وكذلك قوله : ( او اطعام في يوم ذى مسقة ، يتبها ذامقربة ، او مسكينا  
ذا متربة ) . وقوله : ( فاطعموا القانع والمتر ) . وقوله : ( وكلوا منها  
واطعموا البائس الفقير ) . وقال : ( وإذا قيل لهم : انفقوا مما رزقكم  
الله قال الذين كفروا للذين آمنوا : انطعم من لو يشاء الله أطعمه ؟ ) ،  
فمن من يترك المأمور به اكتفاء بما يجري به القدر .

ومن هنا يعرف ان السبب المأمور به او المباح لا ينافي وجوب  
التوكل على الله في وجود السبب ؛ بل الحاجة والفقر إلى الله ثابتة مع  
فعل السبب ؛ إذ ليس في المحلوقات ما هو وحده سبب تام لحصول  
المطلوب ؛ ولهذا لا يجب أن تقتنر الحوادث بما قد يجعل سبباً لإبغشية  
الله تعالى ؛ فانه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن .

فمن ظن الاستغناء بالسبب عن التوكل فقد ترك ما أوجب الله  
عليه من التوكل ؛ وأخل بواجب التوحيد ، ولهذا يخلل أمثال هؤلاء

إذا اعتمدوا على الأسباب . فمن رجا نصرا او رزقا من غير الله خذله الله ، كما قال علي رضي الله عنه : لا يرجون عبد إلا ربه ، ولا يخافن إلا ذنبه . وقد قال تعالى : ( ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها ، وما يمك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم ) ، وقال تعالى : ( وان يمسهك الله بضرب فلا كاشف له الا هو ، وان يردك بخير فلا راد لفضله ، يصيب به من يشاء من عباده ) ، وقال : ( قل : أرأيتم ما تدعون من دون الله ان أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضربه ؟ أو أرادني برحمة هل هن ممسكات رحمته ؟ قل : حسبي الله عليه يتوكل للتوكلون ) .

وهذا كما ان من أخذ يدخل في التوكل ناركاً لما أمر به من الأسباب فهو أيضاً جاهل ظالم ؛ عاص لله بترك ما أمره ؛ فان فعل للمأمور به عبادة لله . وقد قال تعالى : ( فاعبدوه وتوكلوا عليه ) ، وقال : ( اياك نعبد ، واياك نستعين ) ، وقال : ( قل : هو ربي لا إله الا هو عليه توكلت وإليه متاب ) ، وقال شعيب عليه السلام : ( عليه توكلت وإليه أنيب ) ، وقال : ( وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه الى الله ، ذلكم الله ربي عليه توكلت وإليه انيب ) . وقال : ( قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم والذين معه : اذ قالوا لقومهم : انا برآء منكم وما تعبدون من دون الله ، كفرنا بكم ، وبدا بيننا وبينكم العداوة



والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده ، الا قول ابراهيم لايه لأستغفرن لك وما أملك لك من الله من شيء ، ربنا عليك توكلنا ، وإليك أنبنا ، وإليك المصير ) ، فليس من فعل شيئاً أمر به وترك ما أمر به من التوكل باعظم ذنباً ممن فعل توكلأ أمر به وترك فعل ما أمر به من السبب ؛ إذ كلاهما محل لبعض ما وجب عليه ، وهما مع اشتراكهما في جنس الذنب فقد يكون هذا ألوم ، وقد يكون الآخر ، مع ان التوكل في الحقيقة من جملة الاسباب .

وقد روى أبو داود في سننه أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى بين رجلين . فقال المقضى عليه : حسبى الله ونعم الوكيل ! فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « ان الله يلوم على العجز ، ولكن عليك بالكيس ، فان غلبك أمر فقل : حسبى الله ونعم الوكيل » .

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : « المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير ، إحرص على ما ينفعك ، واستعن بالله ولا تعجز ، فان أصابك شيء فلا تقل : لو انى فعلت لكان كذا وكذا ، ولكن قل : قدر الله وما شاء فعل ، فان لو تفتح عمل الشيطان » . ففي قوله صلى الله عليه وسلم : « احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز » أمر بالتسبب للأمور به ، وهو الحرص على المنافع . وأمر مع

ذلك بالتوكل وهو الاستعانة بالله ، فن اكنفى باحدهما فقد عصى أحد الامرين ، ونهى عن العجز الذي هو ضد الكيس . كما قال في الحديث الآخر : « ان الله يلوم على العجز » ولكن عليك بالكيس » ، وكما في الحديث الشامي : « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت ، والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله » . فالعاجز في الحديث مقابل الكيس ، ومن قال : العاجز هو مقابل البر فقد حرف الحديث ولم يفهم معناه . ومنه الحديث : « كل شيء بقدر حتى العجز والكيس » :

ومن ذلك ما روى البخاري في صحيحه عن ابن عباس قال : كان أهل اليمن يحجون ولا يتزودون ، يقولون : نحن المتوكلون ! فإذا قدموا سألو الناس ! فقال الله تعالى : ( وتزودوا فإن خير الزاد التقوى ) فمن فعل ما أمر به من التزود فاستعان به على طاعة الله وأحسن منه إلى من يكون محتاجا كان مطيعاً لله في هذين الأمرين ، بخلاف من ترك ذلك ملتفتاً إلى ازواد الحبيج ، كلا على الناس . وان كان مع هذا قلبه غير ملتفت إلى معين فهو ملتفت إلى الجملة ، لكن ان كان المتزود غير قائم بما يجب عليه من التوكل على الله ومواساة المحتاج ، فقد يكون في تركه لما أمر به من جنس هذا التارك للتزود للمأمور به .

وفى هذه النصوص بيان غلط طوائف : طائفة تضعف أمر السبب المأمور به فتعده نقصاً ، او قدما فى التوحيد والتوكل ، وان تركه من كمال التوكل والتوحيد ! وم فى ذلك ملبوس عليهم ، وقد يقترب بالغلط اتباع الهوى فى اخلاء النفس إلى البطالة ، ولهذا نجد عامة هذا الضرب التاركين لما أمروا به من الأسباب يتعلقون بأسباب دون ذلك ، فلما ان يطلقوا قلوبهم بالخلق رغبة ورهبة ، ولما أن يتركوا لأجل ما يتلوا له من القلو فى التوكل واجبات أو مستحبات انفع لهم من ذلك . كمن يصرف همه فى توكله إلى شفاء مرضه بلا دواء أو نيل رزقه بلا سعي فقد يحصل ذلك . لكن كان مباشرة الدواء الخفيف والسعي اليسير وصرف تلك المهمة والتوجه فى عمل صالح : انفع له ، بل قد يكون أوجب عليه من تبتهل لهذا الأمر اليسير الذي قدره درهم أو نحوه .

وفوق هؤلاء من يجعل التوكل والدعاء أيضاً نقصاً وانقطاعاً عن الخاصة ، ظنا ان ملاحظة ما فرغ منه فى القدر هو حال الخاصة .

وقد قال فى هذا الحديث : « كلّم جاثع الا من اطعمته . فاستظموني أطعمكم » وقال : « فاستكسونى اكسّم » وفى الطبرانى او غيره عن النبي صلى الله عليه وسلم . قال : « ليسأل أحدكم ربه حاجته كلها ، حتى شمع نعله إذا انقطع ، فانه ان لم ييسره لم يتيسر » . وهذا قد يلزمه ان يجعل أيضاً استهداء الله وعمله بطاعته من ذلك .

وقولهم يوجب دفع المأمور به مطلقاً ؛ بل دفع المخلوق والمأمور ، وانما غلطوا من حيث ظنوا [أن] سبق التقدير يمنع أن يكون بالسبب المأمور به ، كمن يتزندق فيترك الأعمال الواجبة بناء على ان القدر قد سبق باهل السعادة وأهل الشقاوة ، ولم يعلم أن القدر سبق بالأمور على ما هي عليه ، فمن قدره الله من أهل السعادة كان مما قدره الله تيسيره لعمل أهل السعادة ، ومن قدره من أهل الشقاء كان مما قدره ان ييسره لعمل أهل الشقاء ، كما قد اجاب النبي صلى الله عليه وسلم من هذا السؤال في حديث علي بن أبي طالب ، وعمران بن حصين ، وسراقة بن جشم ، وغيرهم .

ومنه حديث الترمذي : حدثنا ابن ابي عمر ، حدثنا سفيان ، عن الزهري ، عن ابي خزيمة . عن أبيه . قال : سألت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله ! أرايت ادوية تتداوى بها ، ورقى نسترقى بها ، وتقاة تنقيها ، هل ترد من قدر الله شيئاً ؟ فقال : « هي من قدر الله » .

وطائفة تظن ان التوكل إنما هو من مقامات الخاصة المتقربين إلى الله بالتوافل ، وكذلك قولهم في اعمال القلوب وتوابعها ، كالحب والرجاء والخوف والشكر ، ونحو ذلك . وهذا ضلال مبين . بل جميع هذه الأمور فروض على الاعيان باتفاق أهل الايمان . ومن تركها بالكلية

فهو : اما كافر ، وإما منافق ، لكن الناس هم فيها كما هم في الأعمال الظاهرة ، فمنهم ظالم لنفسه ، ومنهم مقتصد ، ومنهم سابق بالخيرات ، ونصوص الكتاب والسنة طافحة بذلك ، وليس هؤلاء الممرضون عن هذه الأمور علماء وعملا بأقل لوما من التاركين لما امروا به من أعمال ظاهرة مع تلبسهم ببعض هذه الأعمال ، بل استحقاق النعم والعقاب يتوجه الى من ترك للمأمور من الأمور الباطنة والظاهرة ، وان كانت الأمور الباطنة مبتدأ الأمور الظاهرة وأصولها ، والأمور الظاهرة كالمها وفروعها التي لا تتم إلا بها .

## فصل

وأما قوله : « يا عبادي ! انكم تخطئون بالليل والنهار وانا اغفر الذنوب جميعاً » ، وفي رواية : « وانا اغفر الذنوب ولا أبالي » ، فاستغفروني اغفر لكم ، فالغفرة العامة لجميع الذنوب نوعان :

أحدهما : للغفرة لمن تاب ، كما في قوله تعالى : ( قل : يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ) إلى قوله : ( ثم لاتصبرون ) ، فهذا السياق مع سبب نزول الآية يبين أن المعنى لا يأس مذنب من مغفرة الله ولو كانت ذنوبه ما كانت ، فان الله

سبحانه لا يتعاضمه ذنب ان يغفره لعبده التائب . وقد دخل في هذا العموم الشرك وغيره من الذنوب ، فان الله تعالى يغفر ذلك لمن تاب منه . قال تعالى : ( فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين ) إلى قوله : ( فان تابوا واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم ) وقال في الآية الاخرى : ( فان تابوا واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فاخوانكم في الدين ) وقال : ( لقد كفر الذين قالوا : ان الله ثالث ثلاثة ) إلى قوله ( أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم )

وهذا القول الجامع بالمغفرة لكل ذنب للتائب منه — كما دل عليه القرآن والحديث — هو الصواب عند جماهير أهل العلم ، وان كان من الناس من يستثنى بعض الذنوب . كقول بعضهم : ان توبة الداهية إلى البدع لا تقبل باطنياً . للحديث الاسرائيلي الذي فيه : « فكيف من أضلت » .

وهذا غلط ؛ فان الله قد بين في كتابه وسنة رسوله انه يتوب على أئمة الكفر الذين هم أعظم من أئمة البدع . وقد قال تعالى : ( ان الذين فتوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق ) قال الحسن البصري : انظروا الى هذا النكرم ! عذبوا أولياءهم وقتلهم . ثم هو يدعوهم إلى التوبة .

وكذلك توبة القاتل ونحوه . وحديث أبي سعيد المتفق عليه في الذي قتل تسعة وتسعين نفساً يبدل على قبول توبته . وليس في الكتاب والسنة ما ينافي ذلك . ولا نصوص الوعيد - فيه وفي غيره من الكبار - بخافية لنصوص قبول التوبة . فليست آية الفرقان بمنسوخة بآية النساء ؛ إذ لا منافاة بينهما ، فانه قد علم يقيناً ان كل ذنب فيه وعيد فان لحوق الوعيد مشروط بعدم التوبة ؛ إذ نصوص التوبة مبينة لتلك النصوص ، كالوعيد في الشرك واكل الربا ، واكل مال اليتيم والسحر . وغير ذلك من الذنوب . ومن قال من العلماء : توبته غير مقبولة . فحقيقة قوله التي تلائم أصول الشريعة أن يراد بذلك أن التوبة المجردة تسقط حق الله من العقاب .

وأما حق المظلوم فلا يسقط بمجرد التوبة ، وهذا حق . ولا فرق في ذلك بين القاتل وسائر الظالمين . فمن تاب من ظلم لم يسقط توبته حق المظلوم ، لكن من تمام توبته أن يعرضه بمثل مظلمته . وان لم يعرضه في الدنيا فلا بد له من العوض في الآخرة . فينبغي للظالم التائب أن يستكثر من الحسنات ، حتى إذا استوفى المظلومون حقوقهم لم يبق مفلساً . ومع هذا فإذا شاء الله أن يعرض المظلوم من عنده فلا راد لفضله . كما إذا شاء أن يغفر ما دون الشرك لمن يشاء . ولهذا في حديث القصاص الذي ركب فيه جابر بن عبد الله إلى عبد الله بن

أنيس شهراً حتى شافه به ، وقد رواه الامام أحمد وغيره ، واستشهد به البخاري في صحيحه ؛ وهو من جنس حديث الترمذي صحاحه أو حسانه : قال فيه : « إذا كان يوم القيامة فان الله يجمع الخلائق في صعيد واحد ؛ يسمعهم الداعي وينفذهم البصر . ثم يتاديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب : أنا الملك ! أنا الديان ! لا ينبغي لاحد من أهل الجنة أن يدخل الجنة ، ولا لاحد من أهل النار قبله مظلمة ، ولا ينبغي لأحد من أهل النار أن يدخل النار ولا لاحد من أهل الجنة حتى أقصه منه » . فيين في الحديث العدل والقصاص بين أهل الجنة وأهل النار .

وفي صحيح مسلم من حديث أبي سعيد : « أن أهل الجنة إذا عبروا الصراط وقفوا على قطرة بين الجنة والنار ، فيقتص لبعضهم من بعض ، فاذا هذبوا ونقوا اذن لهم في دخول الجنة » ، وقد قال سبحانه لما قال : ( ولا يغتب بعضكم بعضاً ) - والاعتياب من ظلم الاعراض - قال : ( أوجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً ؟ فكرهتموه واتقوا الله ان الله تواب رحيم ) . فقد نههم على التوبة من الاعتياب وهو من الظلم .

وفي الحديث الصحيح : من كان عنده لآخيه مظلمة في دم أو مال أو عرض فليأتها فليستحل منه قبل أن يأتي يوم ليس فيه درم



ولا دينار ، الا الحسنات والسيئات . فان كان له حسنات والا أخذ من سيئات صاحبه فطرحت عليه ، ثم يلقي في النار » أو كما قال . وهذا فيما علمه المظلوم من العوض ، فاما إذا اغتابه أو قذفه ولم يعلم بذلك فقد قيل : من شرط توبته اعلامه ، وقيل : لا يشترط ذلك ، وهذا قول الاكثرين ، وها روايتان عن أحمد . لكن قوله مثل هذا ان يفعل مع المظلوم حسنات كاللءاء له والاستغفار وعمل صالح يهءى إليه يقوم مقام اغتابه وقذفه . قال الحسن البصري : كفارة الغيبة ان تستغفر لمن اغتابه .

واما الذنوب التي يطلق الفقهاء فيها نفي قبول التوبة مثل قول اكثرهم : لا تقبل توبة الزنديق وهو المنافق ، وقولهم : إذا تاب المحارب قبل القدرة عليه تسقط عنه حدود الله ، وكذلك قول كثير منهم أو اكثرهم في سائر الجرائم كما هو احد قولي الشافعي واصح الروايتين عن احمد ، وقولهم في هؤلاء : إذا تابوا بعد الرفع إلى الامام لم تقبل توبتهم . فهذا انما يريدون به رفع العقوبة المشروعة عنهم ، اي : لا تقبل توبتهم بحيث يخلى بلا عقوبة ، بل يعاقب : اما لان توبته غير مطلومة الصحة بل يظن به الكذب فيها ، واما لان رفع العقوبة بذلك يفضى إلى انتهاك المحارم وسد باب العقوبة على الجرائم ، ولا يريدون بذلك ان من تاب من هؤلاء توبة صحيحة فان الله لا يقبل توبته في الباطن : إذ

ليس هذا قول أحد من أئمة الفقهاء ، بل هذه التوبة لا تمنع إلا إذا عاين امر الآخرة ، كما قال تعالى : ( انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب ، فأولئك يتوب الله عليهم ، وكان الله عليهما حكيما ، وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال : انى تبت الآن ، ولا الذين يموتون وهم كفار ) الآية .

قال أبو العالية : سألت اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقالوا لي : كل من عصى الله فهو جاهل ، وكل من تاب قبل الموت فقد تاب من قريب . ولما من تاب عند معاناة الموت فهذا كفرعون الذي قال : انا الله ( فلما امركه الغرق قال : آمنت انه لا إله الا الذي آمنت به بنوا اسرائيل وانا من المسلمين ) قال الله : ( الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين ) وهذا استفهام انكار بين به ان هذه التوبة ليست هي التوبة المقبولة للمأمور بها : فان استفهام الانكار : إما بمعنى النفي إذا قابل الاخبار ، ولما بمعنى الذم والهي اذا قابل الانشاء ، وهذا من هذا .

ومثله قوله تعالى : ( فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون ، فلما رأوا بأسنا قالوا : آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين . فلم يك ينفعهم ایمانهم لما

رأوا بأسنا ) الآية . بين ان التوبة بعد رؤية البأس لا تنفع ، وان هذه سنة الله التي قد خلت في عباده ؛ كفرعون وغيره ، وفي الحديث : « ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغرر » ، وروى : « ما لم يعاين » .

وقد ثبت في الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم عرض على عمه التوحيد في مرضه الذي مات فيه ، وقد عاد يهوديا كان يخدمه ففرض عليه الاسلام فاسلم ، فقال : « الحمد لله الذي انقذه بي من النار » ، ثم قال لأصحابه : « آووا اخاكم » .

ومما يبين ان المغفرة العامة في الزمر هي للتائبين انه قال في سورة النساء : ( ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ) فقيد المغفرة بما دون الشرك وعلقها على المشيئة ، وهناك أطلق وعمم ، فدل هذا التقييد والتعليق على ان هذا في حق غير التائب ؛ ولهذا استدل أهل السنة بهذه الآية على جواز المغفرة لأهل الكبائر في الجملة ، خلافا لمن أوجب نفوذ الوعيد بهم من الخوارج والمعتزلة ، وان كان المخالفون لهم قد أسرف فريق منهم من المرجئة حتى توقفوا في لحوق الوعيد باحد من أهل القبلة ، كما يذكر عن غلاتهم انهم نفوه مطلقاً ، ودين الله وسط بين الغالي فيه والجافي عنه ، ونصوص الكتاب والسنة مع اتفاق سلف الأمة وأئمتها متطابقة على ان من أهل الكبائر

من يعذب ، وانه لا يبقى في النار من في قلبه مثقال ذرة  
من ايمان .

النوع الثاني : من للنفرة العامة التي دل عليها قوله : « يا عبادي !  
انكم تخطئون بالليل والنهار وانا أغفر الذنوب جميعاً » النفرة بمعنى  
تخفيف العذاب : أو بمعنى تأخيره الى أجل مسمى ، وهذا عام مطلقاً ؛  
ولهذا شفع النبي صلى الله عليه وسلم في أبي طالب مع موته على الشرك  
فنقل من غمرة من نار ، حتى جعل في صحاح من نار ، في قدميه  
نعلان من نار يغلى منها دماغه . قال : « ولولا انا لكان في الدرك  
الأسفل من النار » ، وعلى هذا المعنى دل قوله سبحانه : ( ولو  
يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة ) ، ( ولو  
يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من دابة ) ، ( وما أصابكم من  
مصيبة فما كسبت أيديكم وبغفوا عن كثير ) .

## فصل

واما قوله عز وجل : « يا عبادي ! انكم لن تبخلوا ضري  
فتضروني ، ولن تبخلوا نفعي فتفتنوني » فانه هو بين بذلك انه ليس  
هو فيما يحسن به إليهم من إجابة الدعوات وغفران الزلات بالمستعصى

بذلك منهم جلب منفعة أو دفع مضرة ، كما هي عادة المخلوق الذي يعطى غيره نفعاً ليكافئه عليه بنفع أو يدفع عنه ضرراً ليتقي بذلك ضرره ، فقال : « انكم لن تبلغوا نفعي فتفعلوني ، ولن تبلغوا ضري فتضروني » ، فليست اذا أخصكم بهداية المستهدي وكفاية المستكني المستطعم والمستكسي بالذي أطلب أن تفعلوني ، ولا انا اذا غفرت خطاياكم بالليل والنهار أتق بذلك ان تضروني ؛ فانكم لن تبلغوا نفعي فتفعلوني ولن تبلغوا ضري فتضروني ؛ اذ هم عاجزون عن ذلك ، بل ما يقدرون عليه من الفعل لا يقدرون عليه الا بتقديره وتديره ، فكيف بما لا يقدرون عليه ؟ فكيف بالقي الصد الذي يمتنع عليه ان يستحق من غيره نفعاً أو ضرراً ؟ وهذا الكلام كما بين ان ما يفعله بهم من جلب المنافع ودفع المضار فاتهم لن يبلغوا ان يفعلوا به مثل ذلك ، فكذلك يتضمن ان ما يأمرهم به من الطاعات وما ينههم عنه من السيئات فانه لا يتضمن استجلاب نفعهم ، كأمر السيد لبعده ؛ أو الوالد لولده ؛ والأمير لرعيته ؛ ونحو ذلك . ولا دفع مضرتهم : كهي هؤلاء أو غيرهم لبعض الناس عن مضرتهم .

فان المخلوقين يبلغ بعضهم نفع بعض ومضرة بعض ، وكأوتوا في أمرهم ونهيهم قد يكونون كذلك ، والخالق سبحانه مقدس عن ذلك ، فينبغي تنزيهه عن حقوق نفعهم وضررهم في احسانه إليهم بما يكون من

أفعاله بهم وأوامره لهم ، قال قتادة : ان الله لم يأمر العباد بما أمرهم به لحاجته إليهم ، ولا نهيهم عما نهىهم عنه بخلافه عليهم ، ولكن أمرهم بما فيه صلاحهم ، ونهيهم عما فيه فسادهم .

## فصل

ولهذا ذكر هذين الأصلين بعد هذا ، فذكر ان برم وفجورم الذي هو طاعتهم ومعصيتهم لا يزيد في ملكه ولا ينقص ، وأن إعطاءه أيام غاية ما يسألونه نسبتبه الى ما عنده أدنى نسبة ، وهذا بخلاف الملوك وغيرهم ممن يزداد ملكه بطاعة الرعية . وينقص ملكه بالمعصية . وإذا أعطى الناس ما يسألونه أنفد ما عنده ولم يغنهم ، وم في ذلك يبلغون مضرنه ومنفعته ، وهو يفعل ما يفعل من احسان وعفو وأمر ونهي لرجاء المنفعة وخوف المضرة . فقال : « يا عبادي ! لو أن أولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئاً ، يا عبادي ! لو أن أولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئاً » . اذ ملكه هو قدرته على التصرف . فلا تزداد بطاعتهم ولا تنقص بمعصيتهم كما تزداد قدرة الملوك بكثرة المطيعين لهم ، وتنقص بقاءة الطيعين لهم ؛ فان ملكه متعلق

بنفسه ، وهو خالق كل شيء وربه ومليكه ، وهو الذي يؤتى الملك من يشاء ، وينزع الملك ممن يشاء .

والملك قد يراد به القدرة على التصرف والتدبير ، ويراد به نفس التدبير والتصرف ، ويراد به المملوك نفسه الذي هو محل التدبير ، ويراد به ذلك كله . وبكل حال فليس بر الأبرار وفجور الفجار موجباً لزيادة شيء من ذلك ولا نقصه ؛ بل هو بمشيئته وقدرته يخلق ما يشاء ، فلو شاء ان يخلق مع فجور الفجار ما شاء لم يمنعه من ذلك مانع كما يمنع للملوك فجور رعاياهم التي تعارض أوامرهم عما يختارونه من ذلك . ولو شاء ان لا يخلق مع بر الأبرار شيئاً مما خلقه لم يكن برهم محجوباً له الى ذلك ، ولا معيناً له كما يحتاج الملوك ويستعينون بكثرة الرعايا المطيعين .

## فصل

ثم ذكر حالهم في النوعين سؤال بره وطاعة أمره الذين ذكرهما في الحديث ، حيث ذكر الاستهداء والاستطعام والاستكساء ، وذكر الغفران والبر والفجور . فقال : « لو أن أولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا في صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل انسان منهم مسأله

ما نقص ذلك مما عندي الا كما ينقص المحيط اذا أدخل البحر ، والمحيط والمحيط : ما يحاط به ، اذ الفاعل والمفعول والمفعول من صيغ الآلات التي يفعل بها ، كالسعر ، والحلاب . والمنتشار . فبين ان جميع الخلائق اذا سألوا وم في مكان واحد وزمان واحد فاعطى كل انسان منهم مسأله ، لم ينقصه ذلك مما عنده الا كما ينقص الحياط « وهي الابرة » اذا غمس في البحر .

وقوله : « لم ينقص مما عندي » فيه قولان :

أحدهما : انه يدل على ان عنده أموراً موجودة يعطيهم منها ما سألوه اياه ، وعلى هذا فيقال : لفظ النقص على حاله ، لأن الاعطاء من الكثير وان كان قليلا ، فلا بد ان ينقصه شيئاً ما . ومن رواه : « لم ينقص من ملكي » يحمل على ما عنده ، كما في هذا اللفظ : فان قوله : « مما عندي » فيه تخصيص ليس هو في قوله : « من ملكي » . وقد يقال : المعطى : اما ان يكون اعياناً قائمة بنفسها ؛ او صفات قائمة بغيرها . فاما الأعيان فقد تنقل من محل الى محل ، فيظهر النقص في المحل الأول . واما الصفات فلا تنقل من محلها وان وجد نظيرها في محل آخر ، كما يوجد نظير علم المعلم في قلب المتعلم من غير زوال علم المعلم . وكما يتكلم المتكلم بكلام المتكلم قبله من غير انتقال كلام المتكلم الأول الى



الثانى . وعلى هذا فالصفات لا تنقص مما عنده شيئاً ، وهي من المسؤول كالمهلى .

وقد يجاب عن هذا بأنه هو من الممكن فى بعض الصفات أن لا يثبت مثلها فى المحل الثانى حتى تزول عن الأول : كاللون الذى ينقص وكالأرواح التى تعقب بمكان وتزول : كما دعا النبى صلى الله عليه وسلم على حمى المدينة أن تنقل الى مهيعة وهى الجحفة ، وهل مثل هذا الانتقال بانتقال عين العرض الأول او بوجود مثله من غير انتقال عنه ؟ فيه للناس قولان : اذ منهم من يجوز انتقال الأمراض ، بل من يجوز أن تجعل الأمراض أعياناً : كما هو قول ضرار والتجار وأصحابها ، كبرغوث وحفص الفرد : لكن ان قيل : هو بوجود مثله من غير انتقال عنه فذلك يكون مع استحالة العرض الأول وفنائه ، فيعدم عن ذلك المحل ويوجد مثله فى المحل الثانى .

والقول الثانى : أن لفظ النقص هنا كلفظ النقص فى حديث موسى والخضر الذى فى الصحيحين من حديث ابن عباس : عن أبى بن كعب : عن النبى صلى الله عليه وسلم : وفيه : « ان الخضر قال لموسى لما وقع عصفور على قارب السفينة فنقر فى البحر ، فقال : يا موسى ! ما نقص علمي وعلمك من علم الله الا كما نقص هذا العصفور من هذا البحر ! » . ومن المعلوم أن نفس علم الله القاسم بنفسه لا يزول منه

شيء بتعلم العباد ، وإنما المقصود أن نسبة علمي وعلمك الى علم الله كنسبة ما علق بمنقار المصفور الى البحر .

ومن هذا الباب كون العلم يورث ، كقوله : « العلماء ورثة الأنبياء » ومنه قوله : ( وورث سليمان داود ) ومنه توريث الكتاب أيضاً ، كقوله : ( ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا ) ، ومثل هذه العبارة من النقص ونحوه تستعمل في هذا ، وان كان العلم الأول ثابتاً : كما قال سعيد بن المسيب لقتادة ، وقد أقام عنده اسبوعاً سألته فيه مسائل عظيمة حتى عجب من حفظه ، وقال : زففتي يا أعمى ! وانزاف القلب ونحوه هو رفع ما فيه بحيث لا يبقى فيه شيء . ومعلوم ان قتادة لو تعلم جميع علم سعيد لم يزل علمه من قلبه كما يزول الماء من القلب . لكن قد يقال : التعليم إنما يكون بالكلام ، والكلام يحتاج الى حركة وغيرها مما يكون بالحل ويحول عنه ؛ ولهذا يوصف بأنه يخرج من التكلم ؛ كما قال تعالى : ( كبرت كلمة تخرج من أفواههم ان يقولون الا كذباً ) .

ويقال : قد أخرج العالم هذا الحديث ولم يخرج هذا ، فإذا كان تعليم العلم بالكلام المستلزم زوال بعض ما يقوم بالحل وهذا زيف وخروج : كان كلام سعيد بن المسيب على حقيقته . ومضمونه : انه في تلك السبع الليالي من كثرة ما أجابه وكله فارقه أمور قامت به من حركات وأصوات ؛

بل ومن صفات قائمة بالنفس كان ذلك زريفا . وما بقوي هذا المعنى أن الانسان وان كان علمه في نفسه فليس هو أمرا لازما للنفس لزوم الالوان للمتلونات ، بل قد يذهل الانسان عنه ويغفل ، وقد ينساه ثم يذكره ، فهو شيء يحضر تارة ويغيب أخرى . وإذا تكلم به الانسان وعلمه فقد تكل النفس ونمي ، حتى لا يقوى على استحضاره إلا بعد مدة ، فتكون في تلك الحال خالية عن كمال تحققه واستحضاره الذي يكون به العالم علما بالفعل ، وان لم يكن نفس ما زال هو بعينه القائم في نفس السائل والمستمع . ومن قال هذا يقول : كون التعليم يرسخ العلم من وجه لا ينافي ما ذكرناه ، وإذا كان مثل هذا النقص والتزيف معقولا في علم العباد كان استعمال لفظ النقص في علم الله بناء على اللغة المعتادة في مثل ذلك . وان كان هو سبحانه منزها عن اتصافه بضد العلم بوجه من الوجوه ، أو عن زوال علمه عنه . لكن في قيام أفعال به وحركات نزاع بين الناس من المسلمين وغيرهم .

وتحقيق الأمر : ان المراد ما أخذ علمي وعلمك من علم الله . وما نال علمي وعلمك من علم الله ، وما أحاط علمي وعلمك من علم الله . كما قال : ( ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء ) إلا كما نقص أو أخذ أو نال هذا المصفور من هذا البحر . أي : نسبة هذا إلى هذا كنسبة هذا إلى هذا ، وان كان المشبه به جسما ينتقل من محل إلى محل وبزول

عن المحل الاول . وليس المشبه كذلك ؛ فان هذا الفرق هو فرق ظاهر يعلمه المستمع من غير التباس . كما قال صلى الله عليه وسلم : « انكم سترون ربكم كما ترون الشمس والقمر » ، فشبه الرؤية بالرؤية ، وهي وان كانت متعلقة بالمرئى فى الرؤية المشبهة والرؤية المشبه بها ؛ لكن قد علم المستمعون ان المرئى ليس مثل المرئى ، فكذلك هنا شبه النقص بالنقص ؛ وان كان كل من الناقص والمنقوص والمنقوص منه المشبه [ به ] ليس مثل الناقص والمنقوص ، والمنقوص منه المشبه به .

ولهذا كل أحد يعلم ان العلم لا يزول علمه بالتعليم ؛ بل يشبهونه بضوء السراج الذي يحدث : يقتبس منه كل أحد ، ويأخذون ما شاءوا من الشهب ، وهو باق بحاله . وهذا تمثيل مطابق ؛ فان المستوقد من السراج يحدث الله فى فتيله أو وقوده ناراً من جنس تلك النار ، وان كان قد يقال : انها تستحيل عن ذلك الهواء مع ان النار الاولى باقية ، كذلك المتعلم يجعل فى قلبه مثل علم المعلم مع بقاء علم المعلم ، ولهذا قال علي رضي الله عنه : العلم يزكو على العمل ، أو قال : على التعليم ؛ والمال ينقصه النفقة . وعلى هذا فيقال فى حديث أبي ذر : ان قوله « مما عندي » : وقوله : « من ملكي » هو من هذا الباب ، وحينئذ فله وجهان :

( أحدهما ) : ان يكون ما اعطاهم خارجاً عن مسمى ملكه ومسمى ما

عنده . كما ان علم الله لا يدخل فيه نفس علم موسى والخضر .

( والثاني ) ان يقال : بل لفظ الملك وما عنده يتناول كل شيء ، وما أعطاهم فهو جزء من ملكه ومما عنده ، ولكن نسبته إلى الجملة هذه النسبة الحقيرة . ومما يحقق هذا القول الثاني : ان الترمذي روى هذا الحديث من طريق عبد الرحمن بن غنم : عن ابى ذر مرفوعا ، فيه : « لو أن أولكم وآخركم : وأنسكم وجنكم : ورطبكم ويابسكم : سألتوني حتى تنتهي مسألة كل واحد منهم فاعطيتهم ما سألتوني : ما نقص ذلك مما عندي كمغزاة لو غمستها أحدكم في البحر ، وذلك انى جواد ماجد واجد ، عطائي كلام ، وعذابي كلام . انما امرى لشيء إذا أردته ان اقول له : كن ؛ فيكون » ، فذكره سبحانه : ان عطاه كلام وعذابه كلام يدل على أنه هو أراد بقوله : « من ملكي » و « مما عندي » أي : من مقدوري ، فيكون هذا في القدرة كحديث الخضر في العلم . والله اعلم .

ويؤيد ذلك ان في اللفظ الآخر الذي في نسخة أبى مسهر : « لم ينقص ذلك من ملكي شيئا إلا كما ينقص البحر » ، وهذا قد يقال فيه : انه استثناء منقطع ، أي : لم ينقص من ملكي شيئا لكن يكون حاله حال هذه النسبة . وقد يقال : بل هو تام والمعنى على ما سبق .

## فصل

ثم ختمه بتحقيق ما بينه فيه من عدله واحسانه . فقال : « يا عبادي !  
انما هي اعمالكم أحصيا لكم ، ثم أوفيكم إياها ، فمن وجد خيرا  
فليحمد الله ، ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه » . فبين أنه  
محسن إلى عباده في الجزاء على أعمالهم الصالحة إحسانا يستحق به الحمد ؛  
لأنه هو المنعم بالأمر بها ؛ والارشاد إليها ، والاعانة عليها ، ثم احصائها ،  
ثم توفية جزائها . فكل ذلك فضل منه واحسان : إذ كل نعمة منه  
فضل . وكل نعمة منه عدل ، وهو وإن كان قد كتب على نفسه الرحمة  
وكان حقاً عليه نصر المؤمنين — كما تقدم بيانه — فليس وجوب ذلك  
كوجوب حقوق الناس بعضهم على بعض الذي يكون عدلا لا فضلا ؛  
لأن ذلك انما يكون لكون بعض الناس أحسن إلى البعض فاستحق  
المعاوضة ، وكان احسانه اليه بقدرة المحسن دون المحسن اليه ؛ ولهذا لم  
يكن المتعاوضان ليخص أحدهما بالفضل على الآخر لتكافئها ، وهو قد  
بين في الحديث ان العباد لن يبلغوا ضره فيضروه ، ولن يبلغوا نفعه  
فينفعوه ، فامتنع حينئذ ان يكون لاحد من جهة نفسه عليه حق ، بل  
هو الذي أحق الحق على نفسه بكلماته ، فهو المحسن بالاحسان وباحقاقه

وكتابه على نفسه ، فهو في كتابة الرحمة على نفسه وإحقاقه نصر عباده المؤمنين ونحو ذلك محسن احساناً مع احسان .

فليتبر اللبيب هذه التفاصيل التي يتبين بها فصل الخطاب في هذه المواضع التي عظم فيها الاضطراب ، فمن بين موجب على ربه بلنع أن يكون محسناً متفضلاً ؛ ومن بين مسو بين عدله واحسانه وما نزه عنه من الظلم والعدوان . وجاعل الجميع نوعاً واحداً . وكل ذلك حيد عن سنن الصراط المستقيم ، والله بقول الحق وهو يهدي السيل .

وكما بين انه محسن في الحسنات ؛ متم احسانه باحسانها والجزاء عليها ؛ بين انه عادل في الجزاء على السيئات ، فقال : « ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه » كما تقدم بيانه في مثل قوله : ( وما ظلمناهم ولكن ظلموا أنفسهم ) . وعلى هذا الاصل استقرت الشريعة الموافقة لفطرة الله التي فطر الناس عليها ، كما في الحديث الصحيح الذي رواه البخاري ؛ عن شداد بن أوس ؛ عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : « سيد الاستغفار ان يقول العبد : اللهم أنت ربي ؛ لا إله إلا أنت . خلقتني وأنا عبدك ؛ وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت . أعوذ بك من شر ما صنعت ؛ أبوء لك بنعمتك علي ؛ وأبوء بذنبي ؛ فاغفر لي ؛ فانه لا يغفر الذنوب إلا أنت » ، ففي قوله : « أبوء لك بنعمتك علي ، اعتراف بنعمته عليه في الحسنات وغيرها . وقوله : « وأبوء بذنبي ،

اعتراف منه بأنه مذنب ظالم لنفسه ، وبهذا بصير العبد شكوراً لربه  
مستغفراً لذنبه ، فيستوجب مزيد الخير وغفران الشر من الشكور  
الغفور ، الذي يشكر اليسير من العمل ويغفر الكثير من الزلل .

وهنا انقسم الناس ثلاثة أقسام في اضافة الحسنات والسيئات التي  
هي الطاعات والمعاصي إلى ربهم وإلى نفوسهم ، فشرم الذي إذا أساء  
أضاف ذلك إلى القدر ، واعتذر بأن القدر سبق بذلك ، وأنه لا خروج  
له على القدر . فركب الحجة على ربه في ظلمه لنفسه ، وإن أحسن  
أضاف ذلك إلى نفسه ، ونسي نعمة الله عليه في تيسيره لليسر . وهذا  
ليس مذهب طائفة من بني آدم . ولكنه حال شرار الجاهلين الظالمين .  
الذين لا يحفظوا حدود الأمر والنهي ، ولا شهدوا حقيقة القضاء والقدر ،  
كما قال فيهم الشيخ أبو الفرج ابن الجوزي : أنت عند الطاعة قدرى ؛  
وعند المعصية جبرى ! أى مذهب وافق هواك تمذهب به .

وخير الأقسام وهو القسم المشروع ، وهو الحق الذي جاءت به  
الشريعة : انه إذا أحسن شكر نعمة الله عليه وحمده ؛ إذ أنعم عليه  
بأن جعله محسناً ولم يجعله مسيئاً ؛ فانه فقير محتاج في ذاته وصفاته  
وجميع حركاته وسكناته الى ربه ، ولا حول ولا قوة إلا به . فلو لم  
يهدمه لم يهتد . كما قال أهل الجنة : ( الحمد لله الذي هدانا لهذا ، وما  
كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله . لقد جاءت رسل ربنا بالحق ) وإذا



أساء اعترف بذنبه ، واستغفر ربه وتاب منه . وكان كايه آدم الذي قال .  
 ( ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ) .  
 ولم يكن كابليس الذي قال : ( فبما اغويتني لازينن لهم في الأرض  
 ولأغوينهم أجمعين ، إلا عبادك منهم المخلصين ) . ولم يحتج بالقدر على  
 ترك مأمور ولا فعل محظور ؛ مع إيمانه بالقدر خيره وشره . وان الله  
 خالق كل شيء وربّه ومليكه ، وانه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن .  
 وانه يهدي من يشاء ويضل من يشاء ، ونحو ذلك .

وهؤلاء هم الذين اطاعوا الله في قوله في هذا الحديث الصحيح :  
 « فمن وجد خيراً فليحمد الله ، ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا  
 نفسه » ، ولكن بسط ذلك وتحقيق نسبة الذنب إلى النفس مع العلم بان  
 الله خالق أفعال العباد فيه أسرار ليس هذا موضعها ، ومع هذا فقوله  
 تعالى : ( وان تصبهم حسنة يقولوا : هذه من عند الله ، وان تصبهم  
 سيئة يقولوا : هذه من عندك ، قل : كل من عند الله ، فما لهؤلاء  
 القوم لا يكادون يفقهون حديثاً ؟ ما أصابك من حسنة فمن الله ، وما  
 أصابك من سيئة فمن نفسك ) ليس المراد بالحسنات والسيئات في هذه  
 الآية الطاعات والمعاصي كما يظنه كثير من الناس حتى يحرف بعضهم القرآن  
 ويقرأ ( فمن نفسك ؟ ) ومعلوم ان معنى هذه القراءة يناقض القراءة  
 المتواترة ، وحتى يضرر بعضهم القول على وجه الإنكار له . وهو قول

الله الحق ، فيجعل قول الله الصدق الذى يحمد ويرضى قولاً  
نكفار يكذب به وينم ، ويسخط بالاضرار الباطل الذى بدعه ، من غير  
أن يكون فى السياق ما يدل عليه .

ثم إن من جهل هؤلاء ظنهم أن فى هذه الآية حجة للقدرية واحتجاج  
بعض القدرية بها ، وذلك انه لا خلاف بين الناس فى أن الطاعات  
والمعاصي سواء من جهة القدر . فمن قال : ان العبد هو الموجد لفعله  
دون الله ؛ أو هو الخالق لفعله ؛ وأن الله لم يخلق أفعال العباد ، فلا  
فرق عنده بين الطاعة والمعصية .

ومن أثبت خلق الأفعال وأثبت الجبر أو نفاه ؛ أو أمسك عن نفيه  
وإثباته مطلقاً ؛ وفصل للمنى أو لم يفصله ؛ فلا فرق عنده بين الطاعة  
والمعصية . فتبين أن ادخال هذه الآية فى القدر فى غاية الجهالة ، وذلك  
أن الحسنات والسيئات فى الآية المراد بها المسار والمضار دون الطاعات  
والمعاصي ، كما فى قوله تعالى : ( وبلوناكم بالحسنات والسيئات لعلهم يرجعون )  
وهو الشر والخير فى قوله : ( ونبلوكم بالشر والخير فتة ) .

وكذلك قوله : ( إن تمسكم حسنة نسؤم ، وإن تصبكم سيئة  
يفرحوا بها ) ، وقوله تعالى : ( ولئن أذقناه رحمة منا من بعد ضراء  
مسته ليقولن : ذهب السيئات عني ) وقوله تعالى : ( وما أرسلنا فى

قرية من نبي إلا أخذنا أهلها بالبأساء والضراء لعلهم بضرعون ، ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عفوا وقالوا : قد مس آباءنا الضراء والسراء ، فأخذناهم بغتة وهم لا يشعرون ) ، وقال تعالى : ( فإذا جاءتهم الحسنة قالوا : لنا هذه ، وإن نصبهم سيئة بطيروا بموسى ومن معه ) .

فهذه حال فرعون وملئه مع موسى ومن معه ، كحال الكفار والمنافقين والظالمين مع محمد وأصحابه ، إذا أصابهم نعمة وخير قالوا : لنا هذه ، أو قالوا : هذه من عند الله ، وإن أصابهم عذاب وشر تطيروا بالنبي والمؤمنين ، وقالوا : هذه بذنوبهم ، وإثمهم بذنوب أنفسهم لا بذنوب المؤمنين ، وهو سبحانه ذكر هذا في بيان حال الناكثين عن الجهاد الذين يلومون المؤمنين على الجهاد . فإذا أصابهم نصر ونحوه قالوا : هذا من عند الله وإن أصابهم محنة قالوا : هذه من عند هذا الذي جاءنا بالأمر والهي والجهاد ، قال الله تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم ) ، إلى قوله : ( وإن منكم لمن ليبطئن ) ، إلى قوله : ( ألم تر إلى الذين قيل لهم : كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية ، وقالوا : ربنا لم كتب علينا القتال ) ؟ إلى قوله : ( أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة ، وإن نصبهم حسنة ) أي هؤلاء اللئيمون ( يقولوا : هذه من عند الله ، وإن نصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك ) أي بسبب أمرك ونهيك ،

قال الله تعالى : ( فما هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا ؟ ما أصابك من حسنة ) أي : من نعمة ( فمن الله ، وما أصابك من سيئة فمن نفسك ) أي : فبذنبك .

كما قال : ( وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ) ، وقال : ( وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم ) .

وأما القسم الثالث في هذا الباب : فهم قوم لبسوا الحق بالباطل ، وهم بين أهل الإيمان أهل الخير ، وبين شرار الناس وهم الحائضون في القدر بالباطل ، فقوم يرون أنهم هم الذين يهدون أنفسهم وبضلونها ، ويوجبون لها فعل الطاعة وفعل المعصية ، بغير إعانة منه وتوفيق للطاعة ، ولا خذلان منه في المعصية . وقوم لا يثبتون لأنفسهم فعلا ولا قدرة ولا أمرا .

ثم من هؤلاء من ينحل عن الأمر والهي فيكون الكفر الخلق ، وهم في احتجاجهم بالقدر متناقضون ؛ إذ لا بد من فعل يحبونه وفعل ينفضونه ، ولا بد لهم ولكل أحد من دفع الضرر الحاصل بأفعال المعتدين ، فإذا جعلوا الحسنات والسيئات سواسية لم يمكنهم ان يذموا أحدا ، ولا يدفعوا ظالما ، ولا يقابلوا مسيئا ، وأن يبيعوا للناس من أنفسهم كل ما يشتهيه مشته ، ونحو ذلك من الأمور التي لا يعيش

عليها بنو آدم ؛ إذ هم مضطرون إلى شرع فيه أمر ونهى أعظم من  
اضطرارهم إلى الأكل واللباس .

وهذا باب واسع لشرحه موضع غير هذا . وإنما نبهنا على ما في  
الحديث من الكلمات الجامعة والقواعد النافعة بنكت مختصرة تنبه الفاضل  
على ما في الحقائق من الجوامع والفوارق ؛ التي تفصل بين الحق والباطل  
في هذه المضائق . بحسب ما احتملته أوراق السائل ، والله ينفعنا وسائر  
إخواننا المؤمنين بما علمناه ، ويعلمنا ما ينفعنا ويزيدنا علماً ، ولا حول  
ولا قوة إلا بالله ، ولا ملجأ منه إلا إليه ، له النعمة وله الفضل ، وله  
الثناء الحسن ، واستغفر الله العظيم لي ولجميع إخواننا المؤمنين .

والحمد لله رب العالمين . وصلى الله على محمد وآله وسلم نسلياً .

وقال شيخ الإسلام رحمه الله :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله نستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له . ونشهد أن محمداً هده ورسوله صلى الله عليه وسلم تسليماً . (١)

## فصل

في صحيح البخارى وغيره من حديث عمران بن حصين رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يا بني تميم ! اقبلوا البشرى » قالوا : قد بشرتنا فاعطنا ، فاقبل على أهل اليمن فقال : « يا أهل

---

(١) تسمى « شرح حديث عمران بن حصين » .

اليمن ! اقبلوا البشرى : إذ لم يقبلها بنو تميم ، فقالوا : قد قبلنا يا رسول الله . قالوا : جئناك لتتفق في الدين ، ولنسألك عن أول هذا الأمر ، فقال : « كان الله ولم يكن شيء قبله » ، وفي لفظ « معه » ، وفي لفظ « غيره » ، « وكان عرشه على الماء ، وكتب في الذكر كل شيء . وخلق السموات والأرض » ، وفي لفظ : « ثم خلق السموات والأرض » ، ثم جاءني رجل فقال : ادرك ناقتك ، فذهبت فاذا السراب ينقطع دونها ، فوالله لو ددت اني تركتها ولم أقم .

قوله : « كتب في الذكر » ، يعنى : اللوح المحفوظ ، كما قال : ( ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر ) ، أى : من بعد اللوح المحفوظ ، بسمى ما يكتب في الذكر ذكراً كما بسمى ما يكتب فيه كتاباً . كقوله عز وجل : ( انه لقرآن كريم في كتاب مكنون ) .

والناس في هذا الحديث على قولين : منهم من قال : ان مقصود الحديث اخباره بان الله كان موجوداً وحده . ثم انه ابتداءً إحداث جميع الحوادث ، واخباره بان الحوادث لها ابتداء بجنسها ، وأعيانها مسبوقة بالعدم ، وان جنس الزمان حادث لافى زمان ، وجنس الحركات والمتحركات حادث . وان الله صار فاعلاً بعد ان لم يكن يفعل شيئاً من الأزل إلى حين ابتداء الفعل : ولا كان الفعل ممكناً .

ثم هؤلاء على قولين : منهم من يقول : وكذلك صار متكلاً بعد

ان لم يكن يتكلم بشيء ، بل ولا كان الكلام ممكناً له . ومنهم من يقول : الكلام أمر يوصف به بأنه يقدر عليه ، لا أنه يتكلم بمشيئته وقدرته ، بل هو أمر لازم لذاته بدون قدرته ومشيئته .

ثم هؤلاء منهم من يقول : هو المعنى دون اللفظ المقروء ، عبر عنه بكل من التوراة والانجيل والزبور والفرقان . ومنهم من يقول : بل هو حروف وأصوات لازمة لذاته لم تزل ولا تزال ، وكل ألفاظ الكتب التي أنزلها وغير ذلك .

والقول الثاني في معنى الحديث : انه ليس مراد الرسول هذا ؛ بل ان الحديث يناقض هذا ، ولكن مراده اخباره عن خلق هذا العالم المشهود الذي خلقه الله في ستة أيام ثم استوى على العرش ، كما اخبر القرآن العظيم بذلك في غير موضع ، فقال تعالى : ( وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام وكان عرشه على الماء ) وقد ثبت في صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو : عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : « قدر الله مقادير الخلائق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة ، وكان عرشه على الماء » ، فأخبر صلى الله عليه وسلم ان تقدير خلق هذا العالم الخلق في ستة أيام ، وكان حينئذ عرشه على الماء . كما أخبر بذلك القرآن والحديث المتقدم الذي رواه البخاري في صحيحه : عن عمران رضي الله عنه .



ومن هذا : الحديث الذي رواه ابو داود والترمذي وغيرها ، عن عبادة بن الصامت ، عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : « أول ما خلق الله القلم ، فقال له : اكتب ! قال : وما اكتب ؟ قال : ما هو كائن إلى يوم القيامة » . فهذا القلم خلقه لما أمره بالتقدير المكتوب قبل خلق السموات والأرض بخمسين الف سنة ، وكان مخلوقا قبل خلق السموات والأرض . وهو أول ما خلق من هذا العالم ، وخلق بعد العرش كما دلت عليه النصوص ، وهو قول جمهور السلف . كما ذكرت أقوال السلف في غير هذا الموضع .

والمقصود هنا : بيان ما دلت عليه نصوص الكتاب والسنة .

والدليل على هذا القول الثاني وجوه :

( أحدها ) ان قول أهل اليمن : « جثاك لنسألك عن أول هذا الأمر » ، إما أن يكون الأمر المشار إليه هذا العالم ، أو جنس المخلوقات ، فان كان المراد هو الأول كان النبي صلى الله عليه وسلم قد أجابه : لأنه أخبرهم عن أول خلق هذا العالم ، وان كان المراد الثاني لم يكن قد أجابه : لأنه لم يذكر أول الخلق مطلقا ؛ بل قال : « كان الله ولا شيء قبله ، وكان عرشه على الماء ، وكتب في الذكر كل شيء » ، ثم خلق السموات والأرض » ، فلم يذكر إلا خلق السموات والأرض ،

لم يذكر خلق العرش ، مع أن العرش مخلوق أيضاً ، فإنه يقول : « وهو رب العرش العظيم » وهو خالق كل شيء : العرش وغيره ، ورب كل شيء : العرش وغيره . وفي حديث أبي رزين قد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بخلق العرش . وأما في حديث عمران فلم يخبر بخلقه : بل أخبر بخلق السموات والأرض ، فلم أنه أخبر بأول خلق هذا العالم لا بأول الخلق مطلقاً .

وإذا كان إنما أجابهم بهذا علم أنهم إنما سألوه عن هذا ، لم يسألوه عن أول الخلق مطلقاً ، فإنه لا يجوز أن يكون أجابهم عما لم يسألوه عنه ولم يجبه عما سألوا عنه ، بل هو صلى الله عليه وسلم منزّه عن ذلك ، مع أن لفظه إنما يدل على هذا ، لا يدل على ذكره أول الخلق وإخباره بخلق السموات والأرض بعد أن كان عرشه على الماء بقصد به الاخبار عن ترتيب بعض المخلوقات على بعض ، فاتهم لم يسألوه عن مجرد الترتيب ، وإنما سألوه عن أول هذا الأمر ، فلم أنهم سألوه عن مبدأ خلق هذا العالم فأخبرهم بذلك ، كما نطق في أولها في أول الأمر « خلق الله السموات والأرض » . وبعضهم يشرحها في البدء . أو في الابتداء خلق الله السموات والأرض .

والمقصود أن فيها الاخبار بابتداء خلق السموات والأرض . وأنه كان الماء غامراً للأرض ، وكانت الريح تهب على الماء ، فأخبر أنه

حينئذ كان هذا ماءً وهواءً وَرَبًا ، وأخبر في القرآن العظيم أنه خلق السموات والأرض في ستة أيام وكان عرشه على الماء . وفي الآية الأخرى : ( ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض : اتنيا طوعا أو كرها : قالتا : أتينا طائعين ) . وقد جاءت الآثار عن السلف بأن السماء خلقت من بخار الماء وهو الدخان .

والمقصود هنا : أن النبي صلى الله عليه وسلم أجابهم عما سألوه منه ولم يذكر إلا ابتداء خلق السموات والأرض ، فدل على أن قولهم : « جئنا لنسألك عن أول هذا الأمر » كان مرادهم خلق هذا العالم . والله أعلم .

( الوجه الثاني ) : أن قولهم : « هذا الأمر » إشارة إلى حاضر موجود ، والأمر يراد به المصدر ، ويراد به المفعول به وهو المأمور الذي كونه الله بأمره ، وهذا مرادهم ، فإن الذي هو قوله : كن ليس مشهوداً مشاراً إليه ، بل المشهود المشار إليه هذا المأمور به ، قال تعالى : ( وكان أمر الله قدراً مقدوراً ) . وقال تعالى : ( أتى أمر الله ) ، ونظائره متعددة . ولو سألوه عن أول الخلق مطلقاً لم يشيروا إليه بهذا : فإن ذاك لم يشهدوه فلا يشيرون إليه بهذا ، بل لم يعلموه أيضاً ؛ فإن ذاك لا يعلم إلا بنحبر الأنبياء ، والرسول صلى الله عليه وسلم لم يخبرهم بذلك ، ولو كان قد أخبرهم به لما سألوه عنه : فعلم أن سؤالهم كان

عن أول هذا العالم المشهود .

( الوجه الثالث ) : أنه قال : « كان الله ولم يكن شيء قبله » ، وقد روي : « معه » ، وروي : « غيره » ، والألفاظ الثلاثة في البخاري ، والمجلس كان واحداً ، وسؤالهم وجوابه كان في ذلك المجلس ، وعمران الذي روى الحديث لم يقم منه حين انقضى المجلس : بل قام لما أخبر بذهاب راحلته قبل فراغ المجلس ، وهو الخبر بلفظ الرسول ، فدل على أنه إنما قال أحد الألفاظ ، والآخران رويًا بلفظي . وحينئذ فالذي ثبت عنه لفظ « القَبْل » : فإنه قد ثبت في صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول في دعائه : « أنت الأول فليس قبلك شيء ، وأنت الآخر فليس بعدك شيء ، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء ، وأنت الباطن فليس دونك شيء » ، وهذا موافق ومفسر لقوله تعالى : ( هو الأول والآخر ، والظاهر والباطن ) .

وإذا ثبت في هذا الحديث لفظ [ القَبْل ] فقد ثبت أن الرسول صلى الله عليه وسلم قاله ، واللفظان الآخران لم يثبت واحد منهما أبداً ، وكان أكثر أهل الحديث إنما يروونه بلفظ القبل : « كان الله ولا شيء قبله » ، مثل الحميدي ، والبغوي ، وابن الأثير ، وغيرهم . وإذا كان إنما قال : « كان الله ولم يكن شيء قبله » لم يكن في هذا اللفظ تعرض لابتداء الحوادث ولا لأول مخلوق .

( الوجه الرابع ) : أنه قال فيه : « كان الله ولم يكن شيء قبله ، او معه ، او غيره ، وكان عرشه على الماء ، وكتب في الذكر كل شيء » ، فأخبر عن هذه الثلاثة بلفظ الواو . لم يذكر في شيء منها ثم ، وإنما جاء ثم في قوله : « خلق السموات والأرض » . وبعض الرواة ذكر فيه خلق السموات والأرض بشم ، وبعضهم ذكرها بالواو .

فأما الجمل الثلاث لتقدمة فالرواة متفقون على انه ذكرها بلفظ الواو ، ومعلوم ان لفظ الواو لا يفيد الترتيب على الصحيح الذي عليه الجمهور ، فلا يفيد الاخبار بتقديم بعض ذلك على بعض ، وإن قدر أن الترتيب مقصود ، إما من ترتيب الذكر لكونه قدم بعض ذلك على بعض ، وإما من الواو عند من يقول به ، فإما فيه تقديم كونه على كون العرش على الماء ، وتقديم كون العرش على الماء على كتابته في الذكر كل شيء ، وتقديم كتابته في الذكر كل شيء على تقديم خلق السموات والأرض ، وليس في هذا ذكر أول المخلوقات مطلقاً ، بل ولا فيه الاخبار بخلق العرش والماء ، وان كان ذلك كله مخلوقاً كما أخبر به في مواضع أخر ، لكن في جواب أهل اليمن انما كان مقصوده إخباره بإيام عن بدء خلق السموات والأرض وما بينها ، وهي المخلوقات التي خلقت في ستة أيام لا بابتداء ما خلقه الله قبل ذلك .

( الوجه الخامس ) انه ذكر تلك الأشياء بما يدل على كونها ووجودها

ولم يتعرض لابتداء خلقها ، وذكر السموات والأرض بما يدل على خلقها ، وسواء كان قوله : « وخلق السموات والأرض » او « ثم خلق السموات والأرض » فعلى التقديرين أخبر بخلق ذلك ، وكل مخلوق محدث كائن بعد ان لم يكن ، وان كان قد خلق من مادة ، كما في صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : « خلق الله الملائكة من نور ، وخلق الجان من مارج من نار ، وخلق آدم مما وصف لكم » .

فان كان لفظ الرسول صلى الله عليه وسلم « ثم خلق » فقد دل على ان خلق السموات والأرض بعد ما تقدم ذكره من كون عرشه على الماء ومن كتابته في الذكر ، وهذا اللفظ أولى بلفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لما فيه من تمام البيان وحصول المقصود بلفظة الترتيب . وان كان لفظه الواو فقد دل سياق الكلام على أن مقصوده انه خلق السموات والأرض بعد ذلك ؛ وكما دل على ذلك سائر النصوص ؛ فانه قد علم انه لم يكن مقصوده الاخبار بخلق العرش ولا الماء ؛ فضلا عن ان يقصد ان خلق ذلك كان مقارناً لخلق السموات والأرض ، واذا لم يكن في اللفظ ما يدل على خلق ذلك الا مقارنة خلقه لخلق السموات والأرض — وقد أخبر عن خلق السموات مع كون ذلك — علم ان مقصوده انه خلق السموات والأرض حين كان

العرش على الماء . كما أخبر بذلك في القرآن ، وحينئذ يجب أن يكون العرش كان على الماء قبل خلق السموات والأرض ، كما أخبر بذلك في الحديث الصحيح حيث قال : « قدر الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة ، وكان عرشه على الماء » ، فأخبر أن هذا التقدير السابق لخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة حين كان عرشه على الماء .

(الوجه السادس) ان النبي صلى الله عليه وسلم : إما أن يكون قد قال : « كان ولم يكن قبله شيء » ؛ وإما أن يكون قد قال : « ولا شيء معه » ؛ « او غيره » . فان كان انما قال اللفظ الأول لم يكن فيه تعرض لوجوده تعالى قبل جميع الحوادث . وان كان قد قال الثاني او الثالث فقلوه : « ولم يكن شيء معه وكان عرشه على الماء وكتب في الذكر » : اما ان يكون مراده انه حين كان لا شيء معه كان عرشه على الماء ؛ او كان بعد ذلك كان عرشه على الماء . فان أراد الأول كان معناه لم يكن معه شيء من هذا الأمر المسؤول عنه وهو هذا العالم ، ويكون المراد انه كان الله قبل هذا العالم للشهود وكان مرشه على الماء .

وأما القسم الثالث ؛ وهو ان يكون المراد به كان لا شيء معه وبعد ذلك كان عرشه على الماء وكتب في الذكر ثم خلق السموات

والأرض ، فليس في هذا اخبار بأول ما خلقه الله مطلقاً ، بل ولا فيه اخباره بخلق العرش والماء ، بل إنما فيه اخباره بخلق السموات والأرض ، ولا صرح فيه بأن كون عرشه على الماء كان بعد ذلك . بل ذكره بحرف الواو ، والواو للجمع المطلق والتشريك بين المعطوف والمعطوف عليه . وإذا كان لم يبين الحديث أول الخلقات ولا ذكر متى كان خلق العرش الذي أخبر أنه كان على الماء مقروناً بقوله : « كان الله ولا شيء معه » ، دل ذلك على أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقصد الاخبار بوجود الله وحده قبل كل شيء ، وبابتداء الخلقات بعد ذلك ؛ إذ لم يكن لفظه دالاً على ذلك ، وإنما قصد الاخبار بابتداء خلق السموات والأرض .

( الوجه السابع ) أن يقال : لا يجوز أن يحزم بلغنى الذي أراده الرسول صلى الله عليه وسلم إلا بدليل يدل على مراده ، فلو قدر أن لفظه يحتمل هذا المعنى وهذا المعنى لم يحزم الجزم بأحدهما البديل . فيكون إذا كان الراجع هو أحدهما فنحزم بأن الرسول صلى الله عليه وسلم أراد ذلك المعنى الآخر فهو مخطئ .

( الوجه الثامن ) : أن يقال : هذا المطلوب لو كان حقاً لكان أجل من أن يحتاج عليه بلفظ محتمل في خبر لم يروه إلا واحد ، ولكن ذكر هذا في القرآن والسنة من أم الأمور : لحاجة الناس إلى معرفة



ذلك ؛ لما وقع فيه من الاشتباه والنزاع واختلاف الناس . فلما لم يكن في السنة ما يبدل على هذا المطلوب ؛ لم يحز اثباته بما يظن أنه معنى الحديث بسياقه ، وإنما سمعوا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كان الله ولا شيء معه » فظنوه لفظاً ثابتاً مع تجرده عن سائر الكلام الصادر عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وظنوا مضاه الاخبار بتقديمه تعالى على كل شيء ، وبنوا على هذين الظنين نسبة ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم ، وليس عندم بوحدة من المقدمتين علم ، بل ولا ظن يستند الى اشارة .

وهب انهم لم يحزموا بان مراده المعنى الآخر ، فليس عندم ما يوجب الجزم بهذا المعنى وجاء بينهم الشك ، وم ينسبون الى الرسول ما لا علم عندم بانه قاله ، وقد قال تعالى : ( ولا تقف ما ليس به علم ) ، وقال تعالى : ( قل : انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن ؛ والاثم والبغي بغير الحق ؛ وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً ؛ وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون ) . وهذا كله لا يجوز .

( الوجه العاشر ) أنه قد زاد فيه بعض الناس : « وهو الآن على ما عليه كان » ، وهذه الزيادة انما زادها بعض الناس من عنده ، وليست في شيء من الروايات . ثم إن منهم من يتأولها على أنه ليس معه الآن موجود ، بل وجوده عين وجود المخلوقات ! كما يقوله أهل

وحدة الوجود الذين يقولون : عين وجود الخالق هو عين وجود المخلوق . كما يقوله ابن عربي : وابن سبعين : والقونوي : والتلساني : وابن الفارض : ونحوم . وهذا القول مما يعلم بالاضطرار شرعا وعقلا أنه باطل .

( الوجه الحادي عشر ) أن كثيراً من الناس يجعلون هذا عمدتهم من جهة السمع : أن الحوادث لها ابتداء . وإن جنس الحوادث مسبوق بالعدم اذ لم يجدوا في الكتاب والسنة ما ينطق به : مع أنهم يحكون هذا عن المسلمين واليهود والنصارى . كما يوجد مثل هذا في كتب أكثر أهل الكلام المبتدع في الاسلام الذي ذمه السلف : وخالفوا به الشرع والعقل . وبعضهم يحكيه اجماعاً للمسلمين ، وليس معهم بذلك نقل ، لا عن أحد من الصحابة والتابعين لهم بإحسان ولا عن الكتاب والسنة فضلاً عن أن يكون هو قول جميع المسلمين .

وبعضهم يظن ان من خالف ذلك فقد قال بقدم الصالم ، ووافق الفلاسفة الدهرية : لأنه نظر في كثير من كتب الكلام فلم يجد فيها إلا قولين : قول الفلاسفة القائلين بقدم العالم إما صورته وإما مادته . سواء قيل : هو موجود بنفسه : أو معلول لغيره . وقول من رد على هؤلاء من أهل الكلام : الجهمية : والمعتزلة : والكرامية : الذين يقولون : إن

الرب لم يزل لا يفعل شيئاً ولا يتكلم بشيء ، ثم أحدث الكلام والفعل بلا سبب اصلا .

وطائفة أخرى كالكلالية ومن وافقهم يقولون : بل الكلام قديم المين إما معنى واحد ، واما أحرف وأصوات قديمة أزلية قديمة الاعيان ، ويقول هؤلاء : ان الرب لم يزل لا يفعل شيئاً ، ولا يتكلم بمشيئته وقدرته ، ثم حدث ما يحدث بقدرته ومشيئته . إما قائماً بذاته أو منفصلاً عنه عند من يجوز ذلك ، وإما منفصلاً عنه عند من لم يجوز قيام ذلك بذاته .

ومعلوم أن هذا القول أشبه بما اخبرت به الرسل من أن الله خالق كل شيء . وأن الله خلق السموات والأرض في ستة أيام . فمن ظن أنه ليس للناس الا هذان القولان وكان مؤمناً . بأن الرسل لا يقولون إلا حقاً يظن أن هذا قول الرسل ومن اتبعهم . ثم اذا طولب بنقل هذا القول عن الرسل لم يمكنه ذلك ولم يمكن لأحد أن يأتي بآية ولا حديث يدل على ذلك ، لا نصاً ولا ظاهراً ، بل ولا يمكنه أن ينقل ذلك عن أحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين لهم باحسان .

وقد جعلوا ذلك معنى حدوث العالم الذي هو أول مسائل أصول

الدين عندهم . فيبقى أصل الدين الذي هو دين الرسل عندهم ، ليس عندهم ما يعلمون به ان الرسول قاله ولا في العقل ما يدل عليه ؛ بل العقل والسمع يدل على خلافه . ومن كان أصل دينه الذي هو عنده دين الله ورسوله لا يعلم ان الرسول جاء به كان من أصل الناس في دينه .

(الوجه الثاني عشر) انهم لما اعتقدوا ان هذا هو دين الاسلام أخذوا يحتجون عليه بالحجج العقلية المعروفة لهم ، وعمدتهم التي هي أعظم الحجج ، مبناها على امتناع حوادث لا أول لها ، وبها أثبتوا حدوث كل موصوف بصفة ، وسموا ذلك اثباتاً لحدوث الأجسام ، فلزمهم على ذلك نفي صفات الرب عز وجل ، وانه ليس له علم ولا قدرة ولا كلام يقوم به ، بل كلامه مخلوق منفصل عنه ، وكذلك رضاه وغضبه ، والتزموا على ذلك ان الله لا يرى في الآخرة ، وانه ليس فوق العرش ، الى غير ذلك من اللوازم التي نفوا بها ما أثبتته الله ورسوله ، وكان حقيقة قولهم تكذيباً لما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ، وتسلب أهل العقول على تلك الحجج التي لهم فينوا فسادها .

وكان ذلك مما سلط الدهرية القائلين بقدم العالم لما علموا حقيقة قولهم وأدلتهم ونسوا فسادهم . ثم لما ظنوا أن هذا قول الرسول صلى الله عليه وسلم واعتقدوا أنه باطل ، قالوا : ان الرسول لم يبين

الحقائق سواء علمها أو لم يعلمها ، وإنما خاطب الجمهور بما ينجل لهم ما ينتفعون به . فصار أولئك المتكلمون النفاة مخطئين في السمعات والعقليات ، وصار خطوهم من أكبر أسباب تسلط الفلاسفة . لما ظن أولئك الفلاسفة الدهرية انه ليس في هذا المطلوب إلا قولان : قول أولئك المتكلمين وقولهم . وقد رأوا أن قول أولئك باطل ، ففعلوا ذلك حجة في تصحيح قولهم ، مع انه ليس للفلاسفة الدهرية على قولهم بقدوم الأفلاك حجة عقلية أصلاً ، وكان من أعظم أسباب هذا أنهم لم يحققوا معرفة ما بحث الله به رسوله صلى الله عليه وسلم .

(الوجه الثالث عشر) : ان الغلط في معنى هذا الحديث هو من عدم المعرفة بنصوص الكتاب والسنة ، بل والمقول الصريح : فانه أوقع كثيراً من النظائر واتباعهم في الحيرة والضلال ، فانهم لم يعرفوا إلا قولين : قول الدهرية القائلين بالقدم ، وقول الجهمية القائلين بأنه لم يزل معطلا عن أن يفعل أو يتكلم بقدرته ومشيشه . ورأوا لوازم كل قول تقتضي فسادَه وتناقضه ، فبقوا حارين مرتابين جاهلين ، وهذه حال من لا يحصى منهم ، ومنهم من صرح بذلك عن نفسه كما صرح به الرازي وغيره .

ومن أعظم أسباب ذلك أنهم نظروا في حقيقة قول الفلاسفة فوجدوا انه لم يزل للمفعول المعين مقارناً للفاعل أزلاً وأبداً ، وصرح

العقل يقتضي بأنه لا بد أن يتقدم الفاعل على فعله ، وأن تقدير مفعول الفاعل مع تقدير انه لم يزل مقارناً له لم يتقدم الفاعل عليه ؛ بل هو معه أزلاً وأبداً : أمر يناقض صريح العقل . وقد استقر في الفطر أن كون الشيء المفعول مخلوقاً يقتضي انه كان بعد أن لم يكن . ولهذا كان ما أخبر الله به في كتابه من انه خلق السموات والأرض مما يفهم جميع الخلائق انها حدثتا بعد أن لم نكون ، وأما تقدير كونها لم يزل معها مع كونها مخلوقين له فهذا تكره الفطر ، ولم يلقه إلا شذوذة قليلة من الدهرية كابن سينا وأمثاله .

وأما جمهور الفلاسفة الدهرية كإرسطو وأتباعه فلا يقولون : ان الافلاك معلولة لعلة فاعلة كما يقوله هؤلاء ؛ بل قولهم وإن كان أشد فساداً من قول متأخريهم فلم يخالفوا صريح العقول في هذا المقام الذي خالفه هؤلاء . وان كانوا خالفوه من جهات أخرى ونظروا في حقيقة قول أهل الكلام الجهمية والقدرية ومن اتبعهم ، فوجدوا ان الفاعل صار فاعلاً بعد أن لم يكن فاعلاً من غير حدوث شيء أو جب كونه فاعلاً ، ورأوا صريح العقل يقتضي بأنه إذا صار فاعلاً بعد أن لم يكن فاعلاً ، فلا بد من حدوث شيء وأنه يتمتع في العقل أن يصير ممكنًا بعد أن كان ممتعاً بلا حدوث ، وانه لا سبب يوجب حصول وقت حدث وقت الحدوث ؛ وأن حدوث جنس الوقت ممتنع ، فصاروا

يظنون إذا جمعوا بين هؤلاء أنه يلزم الجمع بين التقيضين ، وهو أن يكون الفاعل قبل الفعل وأنه يتمتع أن يصير فاعلا بعد ان لم يكن فيكون الفعل معه ، فيكون الفعل مقارناً غير مقارن بأن كان بعد ان لم يكن حادثاً مسبوقاً بالعدم ، فامتنع على هذا التقدير أن يكون فعل الفاعل مسبوقاً بالعدم ، ووجب على التقدير الأول أن يكون فعل الفاعل مسبوقاً بالعدم ، ووجدوا عقولهم تقصر عما يوجب هذا الإثبات وما يوجب هذا النفي ، والجمع بين التقيضين ممتنع ، فأوقعهم ذلك في الحيرة والشك .

ومن أسباب ذلك أنهم لم يعرفوا حقيقة السمع والعقل ، فلم يعرفوا ما دل عليه الكتاب والسنة ، ولم يميزوا في المعقولات بين المشتبهات ، وذلك ان العقل يفرق بين كون المتكلم متكلماً بشيء بعد شيء دائماً ، وكون الفاعل يفعل شيئاً بعد شيء دائماً . وبين آحاد الفعل والكلام ، فيقول : كل واحد من أفعاله لابد أن يكون مسبوقاً بالفاعل وأن يكون مسبوقاً بالعدم ، ويتمتع كون الفعل المعين مع الفاعل أزلاً وأبداً ، وأما كون الفاعل لم يزل يفعل فعلاً بعد فعل فهذا من كمال الفاعل ، فإذا كان الفاعل حياً ، وقيل : ان الحياة مستلزمة للفعل والحركة كما قال ذلك أئمة أهل الحديث كالبخاري والدارمي وغيرها ، وأنه لم يزل متكلماً إذا شاء وبما شاء ونحو ذلك ، كما قاله ابن المبارك وأحمد وغيرها

من أئمة اهل الحديث والسنة : كان كونه متكلماً او فاعلاً من لوازم حياته ، وحياته لازمة له ، فلم يزل متكلماً فاعلاً ؛ مع العلم بأن الحي يتكلم ويفعل بمشيئته وقدرته ، وان ذلك يوجب وجود كلام بعد كلام وفعل بعد فعل ، فالفاعل يتقدم على كل فعل من أفعاله ، وذلك يوجب أن كل ما سواء محدث مخلوق ، ولا نقول : انه كان في وقت من الأوقات ولا قدرة حتى خلق [ له قدرة ] والذي ليس له قدرة هو عاجز ، ولكن نقول : لم يزل الله عالماً قادراً مالكا ، لا شبه له ولا كيف .

فليس مع الله شيء من مفعولاته قديم معه . لا بل هو خالق كل شيء ، وكل ما سواء مخلوق له ، وكل مخلوق محدث كائن بعد ان لم يكن وان قدر انه لم يزل خالقاً فاعلاً .

وإذا قيل : ان الخلق صفة كمال ؛ لقوله تعالى : ( افمن يخلق كمن لا يخلق ؟ ) اممكن أن تكون خالقيته دائمة وكل مخلوق له محدث مسبق بالعدم ، وليس مع الله شيء قديم ؟ وهذا ابلغ في الكمال من أن يكون معطلا غير قادر على الفعل ثم يصير قادراً والفعل ممكناً له بلا سبب . واما جعل المفعول المعين مقارناً له ازلا وأبداً فهذا في الحقيقة تعطيل لخلقه وفعله ، فان كون الفاعل مقارناً لمفعوله أزلا وأبداً مخالف لصريح المعقول .



فهؤلاء الفلاسفة الدهرية وان ادعوا انهم يثبتون دوام الفاعلية فهم في الحقيقة معطلون للفاعلية ، وهي الصفة التي هي اظهر صفات الرب تعالى ، ولهذا وقع الاخبار بها في أول ما أُنزل على الرسول صلى الله عليه وسلم فان أوله : ( اقرأ باسم ربك الذي خلق ، خلق الانسان من علق ، اقرأ وربك الأكرم ، الذي علم بالقلم ، علم الانسان ما لم يعلم ) . فاطلق الخلق . ثم خص الانسان ، واطلق التعليم ثم خص التعليم بالقلم ، والخلق يتضمن فعله ، والتعليم يتضمن قوله ، فانه يعلم بتكليمه وتكليمه بالإيحاء ، وبالتكلم من وراء حجاب ، وبارسال رسول يوحى بأذنه ما يشاء ، قال تعالى : ( وعلمك ما لم تكن تعلم ) ، وقال تعالى : ( فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم ) ، وقال تعالى : ( ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه وقل : رب زدني علماً ) وقال تعالى : ( الرحمن ، علم القرآن ، خلق الانسان ، علمه البيان الشمس والقمر بحسبان ) .

وهؤلاء الفلاسفة يتضمن قولهم في الحقيقة أنه لم يخلق ولم يعلم . فان ما يثبتونه من الخلق والتعليم انما يتضمن التعطيل ، فانه على قولهم لم يزل الفلك مقارناً له أزلاً وأبداً ، فامتنع حينئذ أن يكون مفعولاً له ، فان الفاعل لا بد أن يتقدم على فعله ، وعندم أنه لا يعلم شيئاً من جزئيات العلم ، والتعليم فرع العلم ، فمن لم يعلم الجزئيات يتمتع

أن يعلمها غيره ، وكل موجود فهو جزئى لا كلي ، كذا الكليات إنما وجودها فى الازهان لا فى الاعيان ، فاذا لم يعلم شيئاً من الجزئيات لم يعلم شيئاً من الموجودات ، فامتنع أن يعلم غيره شيئاً من العلم بالموجودات المصينة .

ومن قال منهم : لا يعلم لا كلياً ولا جزئياً فقلوه اقبح . ومن قال : يعلم الكليات الثابتة دون المتغيرة فهو عندى لا يعلم شيئاً من الحوادث ، ولا يعلمها لأحد من خلقه ، كما يقتضى قولهم أنه لم يخلقها ، فعلى قولهم لا خلق ولا علم ! وهذا حقيقة قول مقدمهم أرسطو . فانه لم يثبت أن الرب مبدع للعالم ، ولا جملة علة فاعلة ، بل الذي أثبت أنه علة غائية يتحرك الفلك لتشبهه به كتحرك المشوق للعاشق ، وصرح بانه لا يعلم الأشياء ، فعنده لا خلق ولا علم . وأول ما أنزل الله على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم : ( اقرأ باسم ربك الذي خلق ، خلق الإنسان من علق ، اقرأ وربك الأكرم ، الذي علم بالقلم ، علم الإنسان ما لم يعلم )

( الوجه الرابع عشر ) : ان الله تعالى أرسل الرسل وأنزل الكتب ندعوة الخلق إلى عبادته وحده لا شريك له ، وذلك يتضمن معرفته لما أبدعه من مخلوقاته ، وهي المخلوقات المشهودة الموجودة : من السموات والأرض وما بينها ، فاخبر [في] الكتاب الذى لم يأت من عنده كتاب

أهدى منه بانه خلق أصول هذه المخلوقات الموجودة المشهودة في ستة أيام ثم استوى على العرش .

وشرع لأهل الإيمان أن يجتمعوا كل أسبوع يوماً يعبدون الله فيه ويحتفلون بذلك ، ويكون ذلك آية على الأسبوع الأول الذي خلق الله فيه السموات والأرض . ولما لم يعرف الأسبوع إلا بنجر الأنبياء فقد جاء في لغتهم عليهم السلام أسماء أيام الأسبوع فان التسمية تتبع النصوص فالاسم يعبر عما تصوره ، فلما كان تصور اليوم والشهر والحول معروفاً بالعقل نصورت ذلك الاسم وعبرت عن ذلك ، واما الأسبوع فلما لم يكن في مجرد العقل ما يوجب معرفته فانما عرف بالسمع صارت معرفته عند أهل السمع للتلقين عن الأنبياء دون غيرهم ، وحينئذ فاخبروا الناس بخلق هذا العالم الموجود المشهود وابتداء خلقه ، وانه خلقه في ستة أيام ، واما ما خلقه قبل ذلك شيئاً بعد شيء فهذا بمنزلة ما سيخلق بعد قيام القيامة ودخول أهل الجنة وأهل النار منازلها . وهذا مما لا سبيل للعباد إلى معرفته تفصيلاً .

ولهذا قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : « قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاماً فأخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم وأهل النار منازلهم » رواه البخاري . فالتبى صلى الله عليه وسلم أخبرهم ببدء الخلق إلى دخول أهل الجنة والنار منازلها .

وقوله : « بدأ الخلق » مثل قوله في الحديث الآخر : « قدر الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة » فان الخلائق هنا المراد بها الخلائق المعروفة المخلوقة بعد خلق العرش وكونه على الماء . ولهذا كان التقدير للمخلوقات هو التقدير لخلق هذا العالم . كما في حديث القلم : ان الله لما خلقه قال : اكتب ! قال : وماذا أكتب ؟ قال : اكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة .

وكذلك في الحديث الصحيح : « ان الله قدر مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء » وقوله في الحديث الآخر الصحيح : « كان الله ولا شيء قبله ، وكان عرشه على الماء ، وكتب في الذكر كل شيء ، ثم خلق السموات والأرض » ، يراد به أنه كتب كل ما أراد خلقه من ذلك ؛ فان لفظ كل شيء يعنى في كل موضع بحسب ما سبقت له ، كما في قوله : ( بكل شيء عليم ) . ( وعلى كل شيء قدير ) ، وقوله : ( الله خالق كل شيء ) ، و ( ندمر كل شيء ) ، ( وأوتيت من كل شيء ) ، و ( فتحت عليهم أبواب كل شيء ) ، ( ومن كل شيء خلقنا زوجين ) ، واخبرت الرسل بتقدم اسمائه وصفاته كما في قوله : ( وكان الله عزيزاً حكيماً ) . ( سميعاً بصيراً ) . ( غفوراً رحيماً ) ، وأمثال ذلك .

قال ابن عباس : « كان ولا يزال » . ولم يقيد كونه بوقت دون وقت

ويمتتع ان يحدث له غيره صفة ، بل يمتتع توقف شيء من لوازمه على غيره سبحانه ، فهو المستحق لغاية الكمال ، وذاته هي المستوجبة لذلك . فلا يتوقف شيء من كماله ولوازم كماله على غيره ، بل نفسه المقدسة . وهو الحمود على ذلك أزلاً وأبداً ، وهو الذى يحمد نفسه ويثني عليها بما يستحقه . وأما غيره فلا يحصى ثناء عليه ، بل هو نفسه كما اتى على نفسه ، كما قال سيد ولد آدم فى الحديث الصحيح : « اللهم انى اعوذ برضاك من سخطك ، وبمعافاتك من عقوبتك ، وأعوذ بك منك ، لا احصي ثناء عليك ، انت كما اثنيت على نفسك » .

وإذا قيل : لم يكن متكلاً ثم تكلم ، او قيل : كان الكلام ممتعاً ثم صار ممكناً له ، كان هذا مع وصفه له بالنقص فى الأزل وانه تجدد له الكمال ومع تشبيهه له بالخلق الذى ينتقل من النقص إلى الكمال : ممتعاً : من جهة ان للمتبع لا يصير ممكناً بلا سبب ، والعدم المحض لا شيء فيه . فامتتع ان يكون المتبع فيه يصير ممكناً بلا سبب حادث .

وكذلك إذا قيل : كلامه كله معنى واحد لازم لذاته ليس له فيه قدرة ولا مشيئة ، كان هذا فى الحقيقة تعطيلاً للكلام وجمعاً بين المتناقضين ، إذ هو إثبات لموجود لا حقيقة له . بل يمتنع أن يكون موجوداً مع أنه لا مدح فيه ولا كمال .

وكذلك إذا قيل : كلامه كله قديم العين ، وهو حروف وأصوات  
قديمة لازمة لذاته ليس له فيه قدرة ولا مشيئة . كان هذا مع ما يظهر  
من تناقضه وفساده في العقول لا كمال فيه ، إذ لا يتكلم بمشيئته ولا  
قدرته ولا اذا شاء .

أما قول من يقول : ليس كلامه الا ما يخلقه في غيره . فهذا  
تعطيل للكلام من كل وجه ، وحقيقته انه لا يتكلم كما قال ذلك قدماء  
الجهمية ، وهو سلب للصفات : إذ فيه من التناقض والفساد حيث أثبتوا  
الكلام المعروف ونفوا لوازمه : ما يظهر به انه من أفسد اقوال العالمين ،  
بأنهم اثبتوا أنه بأمر وبشيء : ونحبر وببشر : وينذر وينادي : من غير  
أن يقوم به شيء من ذلك ، كما قالوا : انه يريد ويحب ويبغض :  
ويغضب ، من غير أن يقوم به شيء من ذلك ، وفي هذا من مخالفة  
صريح المعقول وصحيح المنقول ما هو مذكور في غير هذا الموضع .

وأما القائلون بقدم هذا العالم فهم أبعد عن المعقول والمنقول من  
جميع الطوائف : ولهذا أنكروا الكلام القائم بذاته والذي يخلقه في  
غيره ، ولم يكن كلامه عندهم الا ما يحدث في النفوس من العقولات  
والتخيلات ، وهذا معنى تكليمه لموسى عليه السلام عندهم ، فعاد التكليم  
الى مجرد علم المكلم . ثم إذا قالوا مع ذلك : انه لا يعلم الجزئيات ، فلا  
علم ولا اعلام ، وهذا غاية التعطيل والنقص ، وم ليس لهم دليل قط

على قدم شيء من العالم ، بل حججهما انما تدل على قدم نوع الفعل :  
وانه لم يزل الفاعل فاعلا او لم يزل لفعله مدة : أو انه لم يزل للمادة مادة .  
وليس في شيء من ادلتهم ما يدل على قدم الفلك ، ولا قدم شيء من  
حركاته : ولا قدم الزمان الذي هو مقدار حركة الفلك . والرسول  
أخبرت بخلق الافلاك وخلق الزمان الذي هو مقدار حركتها . مع  
اخبارها بأنها خلقت من مادة قبل ذلك ، وفي زمان قبل هذا الزمان :  
فانه سبحانه أخبر انه خلق السموات والأرض في ستة ايام ، وسواء قيل :  
ان تلك الايام بمقدار هذه الايام المقطرة بطولوع الشمس وغروبها : أو  
قيل : انها اكبر منها كما قال بعضهم : ان كل يوم قدره الف سنة ،  
فلا ريب ان تلك الايام التي خلقت فيها السموات والأرض غير هذه  
الأيام ، وغير الزمان الذي هو مقدار حركة هذه الافلاك . وتلك الأيام  
مقدرة بحركة أجسام موجودة قبل خلق السموات والأرض .

وقد أخبر سبحانه أنه ( استوى الى السماء وهي دخان فقال لها  
والأرض : اثبتا طوعا او كرها ! قالتا : أتينا طائعين ) فخلقت من  
الدخان وقد جاءت الآثار عن السلف انها خلقت من بخار الماء : وهو الماء الذي  
كان العرش عليه ، المذكور في قوله : ( وهو الذي خلق السموات  
والأرض في ستة ايام وكان عرشه على الماء ) ، فقد أخبر أنه خلق  
السموات والأرض في مدة ومن مادة ، ولم يذكر القرآن خلق شيء

من لاشيء ، بل ذكر أنه خلق المخلوق بعد أن لم يكن شيئاً ، كما قال :  
( وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئاً ) ، مع اخباره أنه خلقه  
من نقطة .

وقوله : ( أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون ؟ ) فيها قولان .

فالاكثر على ان المراد أم خلقوا من غير خالق بل من العدم  
الحض ؟ كما قال تعالى : ( وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعاً  
منه ) ، وكما قال تعالى : ( وكلته ألقاها إلى مريم وروح منه ) . وقال  
تعالى : ( وما بكم من نعمه فمن الله ) .

وقيل : ام خلقوا من غير مادة ؟ وهذا ضعيف ، لقوله بعد ذلك :  
( ام هم الخالقون ؟ ) . فدل ذلك على ان التقسيم أم خلقوا من غير خالق ،  
أم هم الخالقون ؟ ولو كان المراد من غير مادة لقال : أم خلقوا من غير  
شيء . أم من ماء مهين ؟ فدل على ان المراد أننا خالقهم  
لا مادتهم .

ولأن كونهم خلقوا من غير مادة ليس فيه تعطيل وجود الخالق .  
فلو ظنوا ذلك لم يقسح في ايمانهم بالخالق بل دل على جهلهم ، ولأنهم  
لم يظنوا ذلك ولا يوسوس الشيطان لابن آدم بذلك ، بل كلهم يعرفون



انهم خلقوا من آبائهم وأمهاتهم ، ولأن اعترافهم بذلك لا يوجب إيمانهم ولا يمنع كفرهم . والاستفهام استفهام إنكار مقصوده تقريرهم انهم لم يخلقوا من غير شيء ، فاذا أقروا بأن خالقاً خلقهم نفهم ذلك ، وأما إذا أقروا بأنهم خلقوا من مادة لم يغن ذلك عنهم من الله شيئاً .

( الوجه الخامس عشر ) : أن الاقرار بأن الله لم يزل يفعل ما يشاء ويتكلم بما يشاء هو وصف الكمال الذي يليق به ؛ وما سوى ذلك نقص يجب نفيه عنه ، فإن كونه لم يكن قادراً ثم صار قادراً على الكلام أو الفعل مع أنه وصف له ؛ فانه يقتضي أنه كان ناقصاً عن صفة القدرة التي هي من لوازم ذاته ، والتي هي من أظهر صفات الكمال ، فهو ممتنع في العقل بالبرهان اليقيني ، فانه إذا لم يكن قادراً ثم صار قادراً فلا بد من أمر جعله قادراً بعد أن لم يكن . فاذا لم يكن هناك إلا العدم المحض امتنع أن يصير قادراً بعد أن لم يكن ، وكذلك يمتنع أن يصير عالماً بعد أن لم يكن قبل هذا ، بخلاف الانسان فانه كان غير عالم ولا قادر ثم جعله غيره عالماً قادراً ، وكذلك إذا قالوا : كان غير متكلم ثم صار متكلماً .

وهذا مما أورده الامام أحمد على الجهمية ؛ إذ جعلوه كان غير متكلم ثم صار متكلماً . قالوا : كالانسان ، قال : فقد جمعتم بين تشييه وكفر . وقد حكيت ألفاظه في غير هذا الموضع .

وإذا قال القائل : كان في الأزل قادراً على ان يخلق فيها لا يزال ،  
كان هذا كلاماً متناقضاً ، لأنه في الأزل عديم لم يكن يمكنه أن يفعل ،  
ومن لم يمكنه الفعل في الأزل امتنع أن يكون قادراً في الأزل ؛ فان  
الجمع بين كونه قادراً وبين كون المقدور ممتعاً جمع بين الضدين ، فانه  
في حال امتناع الفعل لم يكن قادراً .

وأيضاً يكون الفعل ينتقل من كونه ممتعاً إلى كونه ممكناً بغير  
سبب موجب يحدد ذلك وعدم ممتع .

وأيضاً فما من حال بقدرها العقل إلا والفعل فيها ممكن وهو قادر .  
وإذا قدر قبل ذلك شيئاً شاء الله فالأمر كذلك ، فلم يزل قادراً والفعل  
ممكن ؛ وليس لقدرته وتمكنه من الفعل أول ، فلم يزل قادراً يمكنه أن  
يفعل ، فلم يكن الفعل ممتعاً عليه قط .

وأيضاً فانه يزعمون انه يتمتع في الأزل والأزل . ليس شيئاً محدوداً يقف  
عنده العقل ، بل ما من غاية ينتهي اليها تقدير الفعل إلا والأزل قبل  
ذلك بلا غاية محدودة . حتى لو فرض وجود مدائن أضعاف مدائن  
الأرض في كل مدينة من الحردل ما يملؤها ؛ وقدر انه كلما مضت الف  
الف سنة فنيت خردلة فني الحردل كله والأزل لم ينته ، ولو قدر  
أضعاف ذلك أضعافاً لا ينتهي . فما من وقت يقدر إلا والأزل قبل

ذلك . وما من وقت صدر فيه الفعل إلا وقد كان قبل ذلك ممكناً .  
وإذا كان ممكناً فما الموجب لتخصيص حال الفعل بالخلق دون ما قبل  
ذلك فيها لا يتناهى ؟ .

وأيضاً فالأزل معناه : عدم الأولية ، ليس الأزل شيئاً محدوداً ،  
فقولنا : لم يزل قادراً بمنزلة قولنا : هو قادر دائماً ، وكونه قادراً وصف  
دائم لا ابتداء له ، فكذلك إذا قيل : لم يزل متكلاً إذا شاء ولم يزل بفعل  
ما شاء ، يقتضي دوام كونه متكلاً وفاعلاً بمشيئته وقدرته ، وإذا ظن الظان  
ان هذا يقتضي قدم شيء معه كان من فساد نظره ، فانه إذا كان  
خالق كل شيء فكل ما سواه مخلوق مسبوق بالعدم ، فليس معه شيء  
قديم بقدمه . وإذا قيل : لم يزل يخلق كان معناه لم يزل يخلق مخلوقاً  
بعد مخلوق ، كما لا يزال في الابد يخلق مخلوقاً بعد مخلوق ، تنفي ماتفيه  
من الحوادث والحركات شيئاً بعد شيء . وليس في ذلك إلا وصفه بدوام  
الفعل ، لا بأن معه مفعولاً من المفعولات بعينه .

وان قدر ان نوعها لم يزل معه فهذه المعية لم ينفها شرع ولا عقل ،  
بل هي من كماله . قال تعالى : ( أفمن يخلق كمن لا يخلق ؟ أفلا تذكرون ؟ )  
والخلق لا يزالون معه ، وليس في كونهم لا يزالون معه في المستقبل ما  
ينافي كماله ، وبين الأزل في المستقبل مع أنه في الماضي حدث بعد ان  
لم يكن إذا كان كل مخلوق فله ابتداء ، ولا نجزم أن يكون له انتهاء .

وهذا فرق في أعيان المخلوقات ، وهو فرق صحيح لكن يشبهه على كثير من الناس النوع بالعين . كما اشتبه ذلك على كثير من الناس في الكلام فلم يفرقوا بين كون كلامه قديماً بمعنى انه لم يزل متكلماً اذا شاء ، وبين كون الكلام المعين قديماً .

وكذلك لم يفرقوا بين كون الفعل المعين [ قديماً وبين كون نوع الفعل ] المعين قديماً كالفلك محدث مخلوق مسبوق بالعدم . وكذلك كل ما سواه ، وهذا الذي دل عليه الكتاب والسنة والآثار ، وهو الذي تدل عليه العقولات الصريحة الخالصة من الشبه ، كما قد بسطنا الكلام عليها في غير هذا الموضع ، وبيننا مطابقة العقل الصريح للنقل الصحيح .

وان غلط اهل الفلسفة والكلام أو غيرهم فيها أو في احدهما ، وإلا فالقول الصدق المعلوم بعقل او سمع يصدق بعضه بعضاً لا يكذب بعضه بعضاً ، قال تعالى : ( والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون ) ، بعد قوله : ( ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً او كذب بالحق لما جاءه ) ، وانما مدح من جاء بالصدق وصدق بالحق الذي جاءه . وهذه حال من لم يقبل إلا الصدق ولم يرد ما يجيئه به غيره من الصدق ، بل قبله ولم يعارض بينها ولم يدفع أحدهما بالآخر ،

وحال من كذب على الله ونسب إليه بالسمع أو العقل مالا يصح له منه إليه ، أو كذب بالحق لما جاءه ، فكذب من جاء بحق معلوم من سمع أو عقل ، وقال تعالى عن أهل النار : ( لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير ) ، فأخبر أنه لو حصل لهم سمع أو عقل ما خلوا النار ، وقال تعالى : ( أو لم يسروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقنون بها أو آذان يسمعون بها ؟ فأنها لا نعلم الأبصار ولكن نعلم القلوب التي في الصدور ) ، وقال تعالى : ( سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق ) أي : ان القرآن حق . فأخبر أنه سيري عباده الآيات المشهودة المخلوقة حتى يتبين ان الآيات المتلوّة المسموعة حق .

ومما يعرف به منشأ غلط هاتين الطائفتين غلطهم في الحركة والحدوث ومسمى ذلك .

فطائفة — كارسطو وأتباعه — قالت : لا يعقل ان يكون جنس الحركة والزمان والحوادث حادثا ؛ وأن يكون مبدأ كل حركة وحادث صار فاعلا لذلك بعد أن لم يكن ، وأن يكون الزمان حادثا بعد أن لم يكن حادثا ، مع ان قبل وبعد لا يكون إلا في زمان . وهذه القضايا كاذبة . تصدق كلية لا تصدق معينة ، ثم ظنوا ان الحركة معينة وهي حركة النفس .

القديعة الأزلية وزمانها قديم ، فضلوا ضلالاً ميبئاً مخالفاً لصحيح المنقول  
للتواتر عن الانبياء صلى الله عليهم وسلم ، مع مخالفته لصريح العقول  
الذي عليه جمهور العقلاء من الأولين والآخرين .

وطائفة ظنوا انه لا يمكن أن يكون جنس الحركة والحوادث  
والفعل إلا بعد أن لم يكن شيء من ذلك ، أو أنه يجب ان يكون  
فاعل الجميع لم يزل معطلا ، ثم حدثت الحوادث بلا سبب أصلاً ، وانتقل  
الفعل من الامتناع إلى الامكان بلا سبب ، وصار قادراً بعد أن لم يكن  
بلا سبب ، وكان الشيء بعد ما لم يكن في غير زمان ، وامثال ذلك مما  
يخالف صريح العقل .

وم يظنون مع ذلك ان هذا قول أهل الملل من المسلمين واليهود  
والنصارى ، وليس هذا القول منقولاً عن موسى ؛ ولا عيسى ؛ ولا  
محمد صلوات الله عليهم وسلامه ؛ ولا عن أحد من أصحابهم ، انما هو  
مما أحدثه بعض أهل البدع وانتشر عند الجهال بحقيقة أقوال الرسل  
وأصحابهم ، فظنوا ان هذا قول الرسل صلى الله عليهم وسلم ، وصار  
نسبة هذا القول إلى الرسل وأتباعهم يوجب القصد فيهم : إما بعدم  
المعرفة بالحق في هذه المطالب العالية ، وإما بعدم بيان الحق . وكل  
منها يوجب عند هؤلاء أن يعزلوا الكتاب والسنة وآثار السلف  
عن الاهتداء .

وَأَمَّا ضُلُوكُمْ لَعَنَ عَلَيْهِم بِمَا كَانُوا عَلَى الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَأَصْحَابِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَالتَّابِعُونَ لَهُمْ بِإِحْسَانٍ . فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَرْسَلَ  
رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْهُدَى وَدِينَ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ ،  
وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا .

---

## وقال شيخ الاسلام رحمه الله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (١)

الحمد لله المستوجب لصفات المدح والكمال ، المستحق للحمد على كل حال ، لا يحصى أحد تناءاً عليه بل هو كما اتى على نفسه بأكمل الثناء وأحسن المقال ، فهو النعم على العباد بالخلق وبارسال الرسل إليهم وهداية المؤمنين منهم لصالح الأعمال . وهو المتفضل عليهم بالعفو عنهم وبالثواب الدائم بلا انقطاع ولا زوال . له الحمد في الأولى والآخرة حمداً كبيراً طيباً مباركاً فيه متصلاً بلا انفصال .

واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له : عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال .

واشهد ان محمداً عبده ورسوله الذي هدى به من الضلال ، وأمر المؤمنين بالعرف ونهاهم عن النكر : وأحل لهم الطيبات وحرم عليهم الجثاث ، ووضع عنهم الآصار والاغلال ، صلى الله عليه وعلى آله خير

---

(١) تسمى « شرح حديث انما الأعمال بالنيات » .



آل ، وعلى أصحابه الذين كانوا نصرة للدين حتى ظهر الحق وانطمست  
اعلام الضلال .

( أما بعد ) : فان الله تعالى خلق الخلق لما شاء من حكمته ،  
واسبغ عليهم مالا يحصونه من نعمته ، وكرم بني آدم بأصناف كرامته ،  
وخص عباده المؤمنين باصطفائه وهدايته ، وجعل امة محمد صلى الله  
عليه وسلم خير أمة أخرجت للناس من برته . وبعث فيهم رسولا من  
أنفسهم يعلمون صدقه واماته وجبل سيرته ، يتلو عليهم آياته ليخرجهم  
من ظلمة الكفر وحيرته ، ويهديهم إلى صراط مستقيم ويدعوم  
إلى عبادته .

وأزل عليهم أفضل كتاب أنزله إلى خلقه ، وجعله آية باقية إلى قيام  
ساعته ، معجزة باهرة مبدية عن حجته ، وينته ظاهرة موضحة لدعونه ،  
يهدى به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات إلى  
النور باذنه ويدلهم على طريق جنته ، فالسعيد من اعتصم بكتاب الله  
واتبع الرسول في سنته وشريعته . والمهتدي بناره المقتفى لآثاره هو  
أفضل الخلق في دنياه وآخرته ، والحبي لشيء من سنته له أجرها وأجر  
من عمل بها من غير نقصان في أجر طاعته ، فان الله لا يظلم مثقال  
ذرة ؛ بل يضاعف الحسنات بفضلته ورحمته .

واحياء سنته يشمل أنواعا من السبر لسمة فضل الله وكرامته ، فيكون بالتبليغ لها والبيان لأجل ظهور الحق ونصرته ، ويكون بالاعانة عليها بانفاق المال والجهاد إعانة على دين الله وعلو كلمته ، فالجهاد للمال مقرون بالجهاد بالنفس قد ذكره الله تعالى قبله وفي غير موضع لعظم منزلته وثمرته ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من جهز غازياً فقد غزا ، ومن خلفه في أهله بخير فقد غزا » وقال : « من فطر صائماً فله مثل أجره » ومثوبته : لا سيما ما يبقى نفعه بعد موت الانسان ومصيره إلى تربته ، كما قال في الحديث : « إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث » ، فهذه الثلاث هي من اعماله الباقية بعد ميته ، بخلاف ما ينفعه بعد موته من أعمال غيره من الدعاء والصدقة والعق : فان ذلك ليس من سعيه بل من سعى غيره وشفاعته ، وكما يلحق بالمؤمن من يدخله الله الجنة من ذريته .

وأصل العمل الصالح هو اخلاص العبد لله في نيته ، فانه سبحانه إنما أُرسل الكتب وأُرسل الرسل وخلق الخلق لعبادته ، وهي دعوة الرسل لكافة بريته ، كما ذكر ذلك في كتابه على السنة رسله بأوضح دلائله ؛ ولهذا كان السلف يستحبون أن يقتنعوا بحالهم وكتبهم وغير ذلك بحديث : « إنما الأعمال بالنيات » في أول الأمر وبدايته . فنجري في ذلك على منهاجهم إذ كانوا أفضل جيش الاسلام ومقدمته ، فنقول

مستعينين بالله على سلوك سبيل أهل ولايته وأحبته :

« عن يحيى بن سعيد الأنصاري : عن محمد بن إبراهيم التيمي ؛  
عن علقمة بن وقاص الليثي ؛ عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال :  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إنما الأعمال بالنيات ؛  
وإنما لكل امرئ ما نوى ؛ فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته  
إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها  
فهجرته إلى ما هاجر إليه » .

هذا حديث صحيح متفق على صحته ؛ تلقته الأمة بالقبول والتصديق  
مع أنه من غرائب الصحيح ؛ فإنه وإن كان قد روى عن النبي صلى الله  
عليه وسلم من طرق متعددة كما جمعها ابن منده وغيره من الحفاظ ،  
فأهل الحديث متفقون على أنه لا يصح منها إلا من طريق عمر بن  
الخطاب رضي الله عنه هذه المذكورة ، ولم يروه عنه إلا علقمة بن وقاص  
الليثي ؛ ولا عن علقمة إلا محمد بن إبراهيم ؛ ولا عن محمد إلا يحيى  
ابن سعيد الأنصاري قاضي المدينة .

ورواه عن يحيى بن سعيد أئمة الاسلام ، يقال : إنه رواه عنه نحو  
من ماتى عالم ، مثل مالك ؛ والثوري ؛ وابن عينة ، وحامد ، وحامد ؛  
وعبد الوهاب الثقفي ؛ وأبي خالد الأحمر ؛ وزائدة ؛ ويحيى بن سعيد

القطان ؛ وزيد بن هارون ؛ وغير هؤلاء خلق من أهل مكة والمدينة والكوفة والبصرة والشام وغيرها . من شيوخ الشافعي وأحمد وإسحاق وطبقته ، ويحيى بن معين وعلي بن المديني وإبي عبيد .

ولهذا الحديث نظائر من غرائب الصحاح ، مثل حديث ابن عمر ؛ عن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه نهى بيع الولاء وهبته ، أخرجاه ؛ تفرد به عبد الله بن دينار عن ابن عمر .

ومثل حديث أنس : « ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة وعلى رأسه المغفر فقيل : ان ابن خطل متعلق باستار الكعبة فقال : « اقلوه » أخرجاه ، تفرد به الزهري عن أنس ، وقيل : تفرد به مالك عن الزهري ، فالحديث الغريب : ما تفرد به واحد ، وقد يكون غريب المتن أو غريب الاسناد ، ومثل ان يكون متصحيحاً من طريق معروفة وروى من طريق أخرى غريبة .

ومن الغرائب ما هو صحيح ، وغالبها غير صحيح ، كما قال احمد : انتقوا هذه الغرائب فان علمتها عن الكذابين ؛ ولهذا يقول الترمذي في بعض الأحاديث : انه غريب من هذا الوجه .

والترمذي اول من قسم الأحاديث إلى صحيح ، وحسن ، وغريب ،

ضعيف ، ولم يعرف قبله هذا التقسيم عن احد ، لكن كانوا يقسمون الأحاديث إلى صحيح وضعيف ، كما يقسمون الرجال إلى ضعيف وغير ضعيف ، والضعيف عندهم نوعان : ضعيف لا يحتاج به وهو الضعيف في اصطلاح الترمذي ، والثاني ضعيف يحتاج به وهو الحسن في اصطلاح الترمذي ، كما ان ضعف المرض في اصطلاح الفقهاء نوعان : نوع يجعل تبرعات صاحبه من الثلث كما إذا صار صاحب فراش ، ونوع يكون تبرعات صاحبه من رأس المال كالمرض اليسير الذي لا يقطع صاحبه ، ولهذا يوجد في كلام أحمد وغيره من الفقهاء انهم يحتاجون بالحديث الضعيف : كحديث عمرو بن شعيب ، وإبراهيم الهجري وغيرها ؛ فان ذلك الذي سماه أولئك ضعيفاً هو ارفع من كثير من الحسن ؛ بل هو مما يجعله كثير من الناس صحيحاً ، والترمذي قد فسر مراده بالحسن انه : ما تعددت طرقه ، ولم يكن فيها متهم ؛ ولم يكن شاذاً .

## فصل

والغنى الذي دل عليه هذا الحديث اصل عظيم من أصول الدين ، بل هو أصل كل عمل . ولهذا قالوا : مدار الاسلام على ثلاثة أحاديث فذكروه منها ، كقول أحمد حديث : « إنما الأعمال بالنيات » ، و « من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد » ، والحلال بين والحرام

بين » ، ووجه هذا الحديث ان الدين فعل ما امر الله به وترك ما نهى عنه .

فحديث الحلال بين فيه بيان ما نهى عنه . والذي أمر الله به نوعان : أحدهما العمل الظاهر وهو ما كان واجباً أو مستحباً ، والثاني العمل الباطن وهو اخلاص الدين لله . فقلوه : « من عمل عملاً » الخ ينفي التقرب إلى الله بغير ما أمر الله به أمر إيجاب أو امر استحباب .

وقوله : « إنما الاعمال بالنيات » الخ يبين العمل الباطن ، وان التقرب إلى الله إنما يكون بالاخلاص في الدين لله ؛ كما قال الفضيل في قوله تعالى : ( ليلوكم أبكم احسن عملاً ) قال : اخلصه واصوبه ، قال : فان العمل إذا كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل . وإذا كان صواباً ولم يكن خالصاً لم يقبل حتى يكون خالصاً صواباً ، والخالص أن يكون لله ، والصواب أن يكون على السنة ، وعلى هذا دل قوله تعالى : ( فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ) ، فالعمل الصالح هو ما أمر الله به ورسوله أمر إيجاب أو أمر استحباب وان لا يشرك العبد بعبادة ربه أحداً ؛ وهو اخلاص الدين لله .

وكذلك قوله تعالى : ( بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ) الآية . وقوله : ( ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه

لله وهو محسن واتبع ملة إبراهيم خيفاً ، وقوله : ( ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى ) فان إسلام الوجه لله يتضمن إخلاص العمل لله ، والاحسان هو إحسان العمل لله وهو فعل ما أمر به فيه كما قال تعالى : ( إنا لا نضيع أجر من أحسن عملاً ) ، فان الاساءة في العمل الصالح تتضمن الاستهانة بالامر به ، والاستهانة بنفس العمل ، والاستهانة بما وعده الله من الثواب ، فاذا اخلص العبد دينه لله وأحسن العمل له كان ممن أسلم وجهه لله وهو محسن ، فكان من الذين لهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون .

## فصل

لفظ « النية » في كلام العرب من جنس لفظ القصد والارادة ومحور ذلك ، تقول العرب : نواك الله بخير ، أي : أراذك بخير ، ويقولون : نوى منويه ، وهو المكان الذي ينويه ، بسمونه نوى ، كما يقولون : قبض بمعنى مقبوض ، والنية يعبر بها عن نوع من إرادة ، ويعبر بها عن نفس المراد ، كقول العرب : هذه نيتي ، يعنى : هذه البقعة هي التي نويت انباتها ، ويقولون : نيته قرية أو بعيدة ، أى : البقعة التي

توى قصدها ، لكن من الناس من يقول : إنها اخص من الارادة ؛  
فان ارادة الانسان تتعلق بعمله وعمل غيره ، والنية لا تكون الا  
لعمله ، فانك تقول : اردت من فلان كذا ولا تقول نويت من  
فلان كذا .

## فصل

وقد تنازع الناس في قوله صلى الله عليه وسلم : « إنما الاعمال  
بالنيات » : هل فيه إضرار أو تخصيص ؟ أو هو على ظاهره وعمومه ؟  
فذهب طائفة من المتأخرين الى الأول ، قالوا : لان المراد بالنيات  
الأعمال الشرعية التي تجب أو تستحب . والاعمال كلها لا تشترط في  
صحبتها هذه النيات ، فان قضاء الحقوق الواجبة من الفصوب والعواري  
والودائع والديون تبرأ ذمة الدافع وان لم يكن له في ذلك نية شرعية .  
بل تبرأ ذمته منها من غير فعل منه ، كما لو تسلم المستحق عين ماله  
أو أطارت الريح الثوب المودع أو المنصوب فاوقعته في يد صاحبه  
ونحو ذلك .

ثم قال بعض هؤلاء : تقديره إنما ثواب الأعمال المترتبة عليها  
بالنيات أو إنما تقبل بالنيات ، وقال بعضهم : تقديره إنما الأعمال الشرعية



أو إنما صحتها ، أو إنما إجزاؤها ، ونحو ذلك .

وقال الجمهور : بل الحديث على ظاهره وعمومه ، فإنه لم يرد بالنيات فيه الأعمال الصالحة وحدها ، بل أراد النية المحمودة والمذمومة ، والعمل المحمود والمذموم ولهذا قال في تمامه : « فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله » الخ ، فذكر النية المحمودة بالهجرة إلى الله ورسوله فقط والنية المذمومة وهي الهجرة إلى امرأة أو مال ، وهذا ذكره تفصيلاً بعد اجمال ، فقال : « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى » ثم فصل ذلك بقوله : « فمن كانت هجرته » الخ .

وقد روى أن سبب هذا الحديث : أن رجلاً كان قد هاجر من مكة إلى المدينة لأجل امرأة كان يحبها ندعى أم قيس ، فكانت هجرته لأجلها ، فكان يسمى مهاجر أم قيس ، فلهاذا ذكر فيه « أو امرأة يتزوجها — وفي رواية — بنكحها » غرض المرأة بالذكر لاقتضاء سبب الحديث لذلك . والله أعلم .

والسبب الذي خرج عليه اللفظ العام لا يجوز اخراجه منه باتفاق الناس ، والهجرة في الظاهر هي : سفر من مكان إلى مكان ، والسفر جنس تحته أنواع مختلفة تختلف باختلاف نية صاحبه . فقد يكون سفرًا واجبًا كحج أو جهاد متعين ، وقد يكون محرماً كسفر العادي لقطع

الطريق ، والباغي على جماعة المسلمين ، والعبد الآبق . والمرأة الناشز .

ولهذا تكلم الفقهاء في الفرق بين العاصي بسفره والعاصي في سفره ، فقالوا : إذا سافر سفرأً مباحاً كالحج والعمرة والجهاد جاز له فيه القصر والفطر باتفاق الأئمة الأربعة ، وإن عصى في ذلك السفر . وأما إذا كان عاصياً بسفره كقطع الطريق وغير ذلك فهل يجوز له الترخص برخص السفر كالقصر والقصر ؟ فيه نزاع :

فذهب مالك ، والشافعي ، وأحمد : أنه لا يجوز له القصر والفطر ومذهب أبي حنيفة يجوز له ذلك ، وإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قد ذكر هذا السفر وهذا السفر علم أن مقصوده ذكر جنس الأعمال مطلقاً ، لأنفس العمل الذي هو قرينة بنفسه كالصلاة والصيام ، ومقصوده ذكر جنس النية ، وحينئذ يتبين أن قوله : « إنما الأعمال بالنيات » مما خصه الله تعالى به من جوامع الكلم ، كما قال : « بعثت بجوامع الكلم » ، وهذا الحديث من إجماع الكلم الجوامع التي بعث بها ، فإن كل عمل بعمله عامل من خير وشر هو بحسب ما نواه ، فإن قصد بعمله مقصوداً حسناً كان له ذلك للمقصود الحسن ، وإن قصد به مقصوداً سيئاً كان له ما نواه .

## فصل

ولفظ النية يراد بها النوع من المصدر ، ويراد بها النوى ، واستعمالها في هذا لعله اغلب في كلام العرب ، فيكون المراد إنما الأعمال بحسب ما نواه العامل ، أي : بحسب منويه ، ولهذا قال في تمامه « فن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله » فذكر ما ينويه العامل ويريد به عمله وهو الناية المطلوبة له ، فان كل متحرك بالارادة لا بد له من مراد .

ولهذا قال صلى الله عليه وسلم « أحب الاسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن ، واقبحها حرب ومرة ، واصدقها حارث وهام » فان كل آدمي حارث وهام ، والحارث هو العامل الكاسب ، والهام الذي بهم ويريد . قال تعالى : (من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ، ومن كان يريد حرث الدنيا نؤنه منها ، وما له في الآخرة من نصيب ) فقولوه حرث الدنيا أي كسبها وعملها ، ولهذا وضع الحريري مقاماته على لسان الحارث بن هام لصدق هذا الوصف على كل أحد .

## فصل

ولفظ النية يجري في كلام العلماء على نوعين : فتارة يريدون بها تمييز عمل من عمل وعبادة من عبادة . وتارة يريدون بها تمييز معبود عن معبود ومعمول له عن معمول له .

فالأول كلامهم في النية : هل هي شرط في طهارة الاحداث ؟ وهل تشترط نية التعيين والتبني في الصيام ؟ واذا نوى بطهارته ما يستحب لها هل تجزيه عن الواجب ؟ أو أنه لابد في الصلاة من نية التعيين ؟ ونحو ذلك ،

والثاني كالتمييز بين اخلاص العمل لله وبين أهل الرياء والسمعة كما سألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن الرجل يقاتل شجاعة وحمية ورياءاً ، فاي ذلك في سبيل الله ؟ فقال : « من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله » وهذا الحديث يدخل فيه سائر الأعمال ، وهذه النية تميز بين من يريد الله بعمله والدار الآخرة . وبين من يريد الدنيا : مالا وجاهاً ومدحاً وثناءً وتعظيماً وغير ذلك . والحديث دل على هذه النية بالقصد ، وان كان قد يقال : ان عمومته يتناول

التوعين ، فانه فرق بين من يريد الله ورسوله وبين من يريد دنيا أو امرأة ، ففرق بين معمول له ومعمول له ، ولم يفرق بين عمل وعمل .

وقد ذكر الله تعالى الاخلاص في كتابه في غير موضع ، كقوله تعالى : ( وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ) وقوله : ( فاعبد الله مخلصاً له الدين ألا الله الدين الخالص ) ، وقوله : ( قل : الله اعبد مخلصاً له ديني ) ، وغير ذلك من الآيات .

واخلاص الدين هو اصل دين الاسلام ، ولذلك ذم الرياء في مثل قوله : ( فويل للمصلين ، الذين هم عن صلاتهم ساهون ، الذين هم يراهم ) وقوله : ( واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى يراهم الناس ، ولا يذكرون الله إلا قليلا ) وقال تعالى : ( كالذي بنفق ماله رثاء الناس ) الآية ، وقوله تعالى : ( الذين بنفقون اموالهم رثاء الناس ) الآية .

## فصل

وقد اتفق العلماء على أن العبادة المقصودة لنفسها كالصلاة والصيام والحج لا تصح الابنية ، وتازعوا في الطهارة ، مثل من يكون عليه جنابة فينساها ويغتسل للنظافة ، فقال مالك والشافعي واحمد : النية

شرط لطهارة الأحداث كلها . وقال أبو حنيفة : لا تشترب في الطهارة بللاء بخلاف التيمم ، وقال زفر لا تشترب لا في هذا ولا في هذا ، وقال بعض المتأخرين من أصحاب الشافعي واحمد : تشترب لازالة النجاسة ، وهذا القول شاذ ، فان ازالة النجاسة لا يشترط فيها عمل العبد ، بل نزول بلطر النازل والنهر الجاري ، ونحو ذلك ، فكيف تشترب لها النية ؟!

وأيضاً فان إزالة النجاسة من باب التروك لا من باب الأعمال ، ولهذا لو لم يخطر بقلبه في الصلاة أنه محتبب النجاسة صحت صلاته إذا كان محتبباً لها ، ولهذا قال مالك واحمد في المشهور عنه ، والشافعي في أحد قوليهِ : لو صلى وعليه نجاسة لم يعلم بها إلا بعد الصلاة لم بعد ؛ لأنه من باب التروك ، وقد ذكر الله عن المؤمنين قولهم : ( ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ) . وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم « أن الله تعالى قال قد فعلت » فمن فعل ما نهى عنه ناسياً أو مخطئاً فلا اثم عليه ، بخلاف من ترك ما أمر به . كمن ترك الصلاة فلا بد من قضائها .

ولهذا فرق أكثر العلماء في الصلاة والصيام والاحرام بين من فعل المحظور ناسياً وبين من ترك الواجب ناسياً . كمن تكلم في الصلاة ناسياً ومن أكل في الصيام ناسياً ومن تطيب أو لبس ناسياً في الاحرام والذين يوجبون النية في طهارة الاحداث يحتجون بهذا الحديث على

إبي حنيفة، وأبو حنيفة يسلّم أن الطهارة غير للتوبة ليست عبادة ولا ثواب فيها، وإنما النزاع في صحة الصلاة بها . فقوله صلى الله عليه وسلم : « إنما الأعمال بالنيات » لا يدل على محل النزاع إلا إذا ضمت إليه مقدمة أخرى . وهو أن الطهارة لا تكون إلا عبادة ، والعبادة لا تصح إلا بنية . وهذه المقدمة إذا سلمت لم تحتج إلى الاستدلال بهذا فإن الناس متفقون على أن ما لا يكون إلا عبادة لا يصح إلا بنية بخلاف ما يقع عبادة وغير عبادة كأداء الأمانات وقضاء الديون .

وحينئذ فالسألة مدارها على أن الوضوء هل يقع غير عبادة ؟ والجمهور يحتجون بالنصوص الواردة في ثوابه ، كقوله : « إذا توضأ العبد المسلم خرجت خطاياه مع الماء أو مع آخر قطر الماء » وأمثال ذلك ، فيقولون : ففيه الثواب لعموم النصوص . والثواب لا يكون إلا مع النية فالوضوء لا يكون إلا بنية .

وأبو حنيفة يقول : الطهارة شرط من شرائط الصلاة فلا تشترط لها النية كاللباس وإزالة النجاسة ، وأولئك يقولون : اللباس والإزالة يقعان عبادة وغير عبادة ، ولهذا لم يرد نص بثواب الإنسان على جنس اللباس والإزالة ، وقد وردت النصوص بالثواب على جنس الوضوء .

وأبو حنيفة يقول : النصوص وردت بالثواب على الوضوء المعتاد ،

وعامة المسلمين انما يتوضئون بالنية ، والوضوء الخالي عن النية نادر لا يقع الا لمثل من اراد تعليم غيره ونحو ذلك ، والجمهور يقولون : هذا الوضوء الذي اعتاده المسلمون هو الوضوء الشرعى الذي تصح به الصلاة ، وما سوى هذا لا يدخل في نصوص الشارع ، كقوله صلى الله عليه وسلم « لا تقبل صلاة احدكم إذا أحدث حتى يتوضأ » ، فان المخاطبين لا يعرفون الوضوء للمأمور به الا الوضوء الذي أتى عليه وحث عليه ، وغير هذا لا يعرفونه ، فلا يقصد ادخاله في عموم كلامه ، ولا يتناوله النص .

## فصل

وأما النية التى هي اخلاص الدين لله فقد نكلم الناس في حدها وحد الاخلاص ، كقول بعضهم : المخلص هو الذي لا يبالي لو خرج كل قدر له في قلوب الناس من أجل صلاح قلبه مع الله عز وجل ، ولا يحب أن يطلع الناس على مناقيل الذر من عمله ، وأمثال ذلك من كلامهم الحسن . لكن كلامهم يتضمن الاخلاص في سائر الأعمال ، وهذا لا يقع من سائر الناس ، بل لا يقع من اكثرهم ، بل غالب المسلمين يخلصون لله في كثير من اعمالهم كاخلاصهم في الاعمال المشتركة بينهم ،



مثل صوم شهر رمضان ، فغالب المسلمين بصومونه لله ، وكذلك من  
 داوم على الصلوات فانه لا يصلي الا لله عز وجل ، بخلاف من لم يحافظ  
 عليها فانما يصلي حياءً أو رياءً أو لعلّة دنيوية ؛ ولهذا قال صلى الله عليه  
 وسلم فيما رواه الترمذي : « إذا رأيتم الرجل يعتاد للمسجد فاشهدوا  
 له بالايمان ؛ فان الله تعالى يقول : ( اتما يصمر مساجد الله من آمن بالله  
 واليوم الآخر واقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش الا الله ) الآية » .

ومن لم يصل الا بوضوء واغتسال فانه لا يفعل ذلك الا لله ، ولهذا  
 قال صلى الله عليه وسلم فيما رواه احمد . وابن ماجه من حديث ثوبان  
 عنه أنه قال : « استقيموا ولن تحصوا ، واعلموا ان خير اعمالكم الصلاة ،  
 ولا يحافظ على الوضوء الا مؤمن ، فان الوضوء سر بين العبد وبين  
 الله عز وجل » ، وقد ينتقض وضوؤه ولا يدري به أحد ، فاذا حافظ  
 عليه لم يحافظ عليه الا لله سبحانه ، ومن كان كذلك لا يكون الا مؤمنا ،  
 والاخلاص في النفع المتعدى أقل منه في العبادات البدنية ، ولهذا قال  
 في الحديث المتفق على صحته : « سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل إلا  
 ظله » الحديث .

## فصل

والنية محلها القلب باتفاق العلماء ؛ فان نوى بقلبه ولم يتكلم بلسانه  
أجزأته النية باتفاقهم ، وقد خرج بعض أصحاب الشافعي وجهاً  
من كلام الشافعي غلط فيه على الشافعي ؛ فان الشافعي انما ذكر الفرق  
بين الصلاة والاحرام بأن الصلاة في أولها كلام ، فظن بعض الغالطين أنه  
أراد التكلم بالنية ، وانما أراد التكرير ، والنية تتبع العلم ، فمن علم  
ما يريد فعله فلا بد أن ينويه ضرورة ، كمن قدم بين يديه طعاماً  
ليأكله فاذا علم أنه يريد الأكل فلا بد أن ينويه ، وكذلك الركوب  
وغيره ؛ بل لو كلف العباد أن يعملوا عملاً بغير نية كلفوا مالا يطيقون ؛  
فان كل أحد إذا أراد أن يعمل عملاً مشروعاً أو غير مشروع فعله  
سابق الى قلبه وذلك هو النية ، وإذا علم الانسان أنه يريد الطهارة  
والصلاة والصوم فلا بد أن ينويه إذا علمه ضرورة . وإنما  
يتصور عدم النية إذا لم يعلم ما يريد . مثل من نسي الجنابة واغتسل  
للتطافة أو للتبرد . أو من يريد أن يعلم غيره الوضوء ولم يرد  
انه يتوضأ لنفسه . أو من لا يعلم أن غداً من رمضان فيصبح غير  
ناو للصوم .

وأما المسلم الذي يعلم أن غداً من رمضان وهو يريد صوم رمضان ، فهذا لا بد أن بنويه ضرورة ، ولا يحتاج أن يتكلم به ، وأكثر ما يقع عدم التثبيت والتعين في رمضان عند الاشتباه مثل من لا يعلم أن غداً من رمضان أم لا ، فينوي صوماً رمضان مطلقاً أو يقصد تطوعاً ، ثم يتبين أنه من رمضان ، ولونتكلم بلسانه بشيء ، وفي قلبه خلافه كانت العبرة بما في قلبه لا بما لفظ به ، ولو اعتقد بقاء الوقت فنوى الصلاة أداء ثم تبين خروج الوقت ، أو اعتقد خروجه فنواها قضاء ثم تبين له بقاؤه أجزأته صلاته بالاتفاق .

ومن عرف هذا تبين له ان النية مع العلم في غاية اليسر لا تحتاج إلى وسوسة . وآصار واغلال ؛ ولهذا قال بعض العلماء : الوسوسة إنما تحصل للعبد من جهل بالشرع أو خبل في العقل .

وقد تنازع الناس : هل يستحب التلفظ بالنية ؛ فقالت طائفة من أصحاب أبي حنيفة والشافعي وأحمد : يستحب ليكون أبلغ ؛ وقالت طائفة من أصحاب مالك : وأحمد : لا يستحب ذلك ، بل التلفظ بها بدعة ؛ فان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والتابعين لم ينقل عن واحد منهم أنه تكلم بلفظ النية لافي صلاة ولا طهارة ولا صيام ، قالوا : لأنها تحصل مع العلم بالفعل ضرورة . فالتكلم بها نوع هوس وعبث وهذيان ، والنية تكون في قلب الانسان ويعتقد انها ليست في قلبه فيريد

تحصيلها بلسانه وتحصيل الحاصل محال ، فلذلك يقع كثير من الناس في أنواع من الوسواس .

واتفق العلماء على أنه لا يسوغ الجهر بالنية لالامام ولا للمأموم ولا لمنفرد ، ولا يستحب تكريرها ، وإنما النزاع بينهم في التكلم به اسراً : هل يكره أو يستحب ؟ .

## فصل

لفظة « إنما » للحصر عند جماهير العلماء ، وهذا مما يعرف بالاضطرار من لغة العرب كما تعرف معاني حروف النفي والاستفهام والشرط وغير ذلك . لكن تنازع الناس : هل دلالتها على الحصر بطريق المنطوق أو المفهوم ؟ على قولين . والجمهور على أنه بطريق المنطوق ، والقول الآخر قول بعض مثبتى المفهوم . كالقاضي ابى يعلى فى أحد قوليهِ ، وبعض الغلاة من نفاته . وهؤلاء زعموا انها تفيد الحصر ، واحتجوا بمثل قوله : ( إنما المؤمنون ) .

وقد احتج طائفة من الاصوليين على أنها للحصر بان حرف « ان » للاتبات وحرف « ما » للنفي فاذا اجتماعا حصل النفي والاتبات جميعاً ،

وهذا خطأ عند العلماء بالعربية ؛ فان « ما » هنا هي ما الكافة ليست ما النافية ، وهذه الكافة تدخل على ان وأخواتها فتكفها عن العمل ، وذلك لأن الحروف العاملة أصلها أن تكون للاختصاص ؛ فإذا اختصت بالاسم أو بالفعل ولم تكن كالجزء منه عملت فيه ، فان وأخواتها اختصت بالاسم فعملت فيه ، ونسبى الحروف للمشبهة للأفعال ؛ لأنها عملت نصاً ورفعاً وكثرت حروفها ، وحروف الجر اختصت بالاسم فعملت فيه ، وحروف الشرط اختصت بالفعل فعملت فيه ، بخلاف أدوات الاستفهام فإنها تدخل على الجملتين ولم تعمل ، وكذلك ما المصدرية .

ولهذا القياس في ما النافية أن لا تعمل ايضاً على لغة تميم ، ولكن تعمل على اللغة المجازية التي نزل بها القرآن في مثل قوله تعالى : ( ما هن أمهاتهم ) ، و ( ما هذا بشراً ) استحساناً لمشابهتها « ليس » هنا ، لما دخلت ما الكافة على ان أزالا اختصاصها فصارت تدخل على الجملة الاسمية والجملة الفعلية فبطل عملها ، كقوله : ( انما أنت منذر ) ، وقوله : ( انما تجزون ما كنتم تعملون ) .

وقد نكون ما التي بعد ان اسماً لا حرفاً ، كقوله : ( انما صنعوا كيد ساحر ) بالرفع ، أي : أن الذي صنعوه كيد ساحر ، خلاف قوله : ( انما تقضى هذه الحياة الدنيا ) ، فان القراءة بالنصب لانستقيم إذا كانت ما بمعنى الذي ، وفي كلا المعنيين الحصر موجود ، لكن إذا

كانت ما بمعنى الذي فالحصر جاء من جهة أن المعارف هي من صيغ العموم ، فان الاسماء اما معارف واما نكرات ، والمعارف من صيغ العموم والنكرة في غير الموجب كالنفي وغيره من صيغ العموم ، فقلوه : ( انما صنعوا كيد ساحر ) تقديره : ان الذي صنعوه كيد ساحر .

وأما الحصر في « انما » فهو من جنس الحصر بالنفي والاستثناء .  
كقلوه تعالى : ( ما أنت إلا بشر مثنا ) . ( وما محمد إلا رسول ) .

والحصر قد يعبر عنه بأن الأول محصور في الثاني ، وقد يعبر عنه بالعكس . والمعنى واحد . وهو أن الثاني أثبت الأول ولم يثبت له غيره مما يتوهم أنه ثابت له . وليس المراد انك تنفي عن الأول كل ما سوى الثاني ، فقلوه : ( انما أنت منذر ) أي : انك لست ربا لهم ؛ ولا محاسباً ؛ ولا مجازياً ؛ ولا وكيلاً عليهم : كما قال : ( لست عليهم بمسيطر ) وكما قال : ( فانما عليك البلاغ ) . ( ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل : وأمه صديقة ) ، ليس هو الها ولا أمه الهة . بل غاية أن يكون رسولا ، كما غاية محمد أن يكون رسولا ، وغاية مريم أن تكون صديقة .

وهذا مما استدل به على بطلان قول بعض المتأخرين : انها نية ، وقد حكى الاجماع على عدم نبوة احد من النساء القاضي أبو بكر

ابن الطيب والقاضي أبو يعلى ، والاستاذ أبو للمالي الجوينى ، وغيرهم .

وكذلك قوله تعالى : ( وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله  
الرسل ) ، أى : ليس مخلداً فى الدنيا لا يموت ولا يقتل ، بل يجوز  
عليه ما جاز على اخوانه المرسلين من الموت أو القتل ، ( افان مات أو  
قتل انقلبتم على اعقابكم ؟ ) نزلت يوم أحد لما قيل ان محمداً قد قتل ،  
وتلاها الصديق يوم مات رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : من كان  
بعبد محمداً فان محمداً قد مات ، ومن كان يعبد الله فان الله حي لا  
يموت ، وتلى هذه الآية ، فكأن الناس لم يسمعوها حتى تلاها أبو بكر  
رضي الله تعالى عنه ، فكان لا يوجد احد الا يتلوها .

## فصل

واما قوله تعالى : ( انما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم )  
الآية فهذه الآية اثبت فيها الايمان لهؤلاء ونفاه عن غيرهم ، كما نفاه النبي  
صلى الله عليه وسلم عن نفاء عنه فى الأحاديث مثل قوله : « لا يزنى الزانى  
حين يزنى وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا  
يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن » فإياكم وإياكم ، وكذلك قوله :  
« لا إيمان لمن لا أمانة له ، ولا دين لمن لا عهد له » . ومن هذا

الباب قوله تعالى : ( إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا )  
الآية . وقوله : ( إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه  
على أمر جامع ) الآية .

وهذه المواضع قد تنازع الناس في نفيها ، والذي عليه جماهير السلف  
وأهل الحديث وغيرهم : أن نفي الإيمان لاتقاء بعض الواجبات فيه ،  
والشارع دائماً لابني المسمى الشرعي إلا لاتقاء واجب فيه ، وإذا قيل :  
المراد بذلك نفي الكمال فالكمال نوعان واجب ومستحب ، فالمستحب كقول  
بعض الفقهاء : الفصل ينقسم الى كامل ومجزئ ، أي : كامل المستحبات ،  
وليس هذا الكمال هو المنفي في لفظ الشارع ، بل المنفي هو الكمال الواجب  
وإلا فالشارع لم ينف الإيمان ولا الصلاة ولا الصيام ولا الطهارة ، ولا نحو ذلك  
من المسميات الشرعية لاتقاء بعض مستحباتها ؛ إذ لو كان كذلك لاتسفي  
الإيمان عن جماهير المؤمنين ، بل إنما نفاه لاتقاء الواجبات . كقوله  
عليه الصلاة والسلام : « لا صيام لمن لم يبيت النية » ، و « لا صلاة  
إلا بأمر القرآن » .

وقد رويت عنه الفاظ تنازع الناس في ثبوتها عنه مثل قوله : « لا  
صيام لمن لم يبيت الصيام من الليل » ، ولا صلاة إلا بوضوء ، ولا  
وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه » ، « لا صلاة لجار المسجد إلا  
في المسجد » ، من ثبتت عنده هذه الألفاظ فعليه أن يقول بموجبها .



فيوجب ما نضمته من : التبتيت : وذكر اسم الله : وإجابة المؤذن : ونحو ذلك . ثم اذا ترك الانسان بعض واجبات العبادة : هل يقال : بطلت كلها فلا ثواب له عليها ؟ أم يقال : يثاب على ما فعله ويعاقب على ما تركه ؟ وهل عليه إعادة ذلك ؟ هذا يكون بحسب الأدلة الشرعية ، فمن الواجبات في العبادة ما لا تبطل العبادة بتركه ولا إعادة على تاركه . بل يجبر المتروك : كالواجبات في الحج التي ليست أركاناً ، مثل رمي الجمار ، وأن يحرم من غير الليقات ، ونحو ذلك .

وكذلك الصلاة عند الجمهور كالك ، وأحمد وغيره ، فيها واجب لا تبطل الصلاة بتركه عندهم ، كما يقول أبو حنيفة في الفأحة والطمأنينة . وكما يقول مالك ، وأحمد في التشهد الأول : لكن مالك وأحمد يقولان : ما تركه من هذا سهواً فعليه أن يسجد للسهو ، وأما اذا تركه عمداً فتبطل صلاته كما تبطل الصلاة بترك التشهد الأول عمداً في المشهور من مذهبيها ، لكن أصحاب مالك بسمون هذا سنة مؤكدة ، ومضاه معنى الواجب عندهم .

وأما أبو حنيفة فيقول : من ترك الواجب الذي ليس بفرض عمداً إساءة ولا إعادة عليه ، والجمهور يقولون : لا نهى في العبادة واجباً فيما يتركه الانسان الى غير بدل ولا إعادة عليه ، فلا بد من وجوب البدل للإعادة . ولكن مع هذا انتفتت الأئمة على أن من ترك

واجباً في الحج ليس بركن ولم يجبره بالدم الذي عليه لم يبطل حجه ولا  
تجب اعادته . فهكذا يقول جمهور السلف وأهل الحديث : أن من  
ترك واجباً من واجبات الايمان الذي لا يناقض أصول الايمان فعليه  
أن يجبر ايمانه . إما بالتوبة : وإما بالحسنات المكفرة . فالكبائر يتوب  
منها والصغائر تكفرها الصلاة والصيام والصدقة والأمر بالمعروف والنهي  
عن المنكر ، فإن لم يفعل لم يحبط ايمانه جملة .

وأصلهم أن الايمان يتبعض فيذهب بعضه ويبقى بعضه ، كما في  
قوله عليه الصلاة والسلام : « يخرج من النار من كان في قلبه مثقال  
ذرة من ايمان » ، ولهذا مذهبهم ان الايمان يتفاضل ويتبعض . هذا  
مذهب مالك ، والشافعي ، وأحمد ، وغيرهم .

وأما الذين أنكروا تبعضه وتفاضله كأنهم قالوا : متى ذهب بعضه  
ذهب سائر ، ثم انقسموا قسمين : فقالت الخوارج والمعتزلة : فعل  
الواجبات وترك المحرمات من الايمان ، فإذا ذهب بعض ذلك ذهب  
الايمان كله ! فلا يكون مع الفاسق ايمان أصلاً بحال .

ثم قالت الخوارج : هو كافر ، وقالت المعتزلة : ليس بكافر ولا  
مؤمن . بل هو فاسق تنزله منزلة بين المنزلتين ، فخالفوا الخوارج في  
الاسم ووافقهم في الحكم ، وقالوا : انه مغلد في النار لا يخرج منها

بشفاعة ولا غيرها . والحزب الثاني وافقوا أهل السنة على انه لا يدخل في النار من أهل التوحيد أحد . ثم ظنوا أن هذا لا يكون إلا مع وجود كمال الايمان : لاعتقادهم ان الايمان لا يتبعض ، فقالوا : كل فاسق فهو كامل الايمان . وايمان الخلق متماثل لا متفاضل ، وانما التفاضل في غير الايمان من الاعمال . وقالوا : الاعمال ليست من الايمان لأن الله فرق بين الايمان والاعمال في كتابه . ثم قال الفقهاء المعتبرون من أهل هذا القول : إن الايمان هو تصديق اللسان وقول القلب ، وهذا المنقول عن حماد بن أبي سليمان ومن وافقه كأبي حنيفة وغيره ، وقال جهم والصالحى ومن وافقهما من أهل الكلام كأبي الحسن وغيره : انه مجرد تصديق القلب .

وفصل الخطاب في هذا الباب : أن اسم الايمان قد يذكر مجرداً ؛ وقد يذكر مقروناً بالعمل أو بالاسلام . فاذا ذكر مجرداً تناول الاعمال كما في الصحيحين : « الايمان بضع وستون أو بضع وسبعون شعبة ، أعلاها قول : لا اله الا الله . وأدناها إماطة الأذى عن الطريق » . وفيها أنه قال لو فد عبد القيس : « آمركم بالايمان بالله . أتدرون ما الايمان بالله ؟ شهادة أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله واقام الصلاة وإيتاء الزكاة وان تؤدوا خمس ما غنتم » . وإذا ذكر مع الاسلام - كما في حديث جبريل أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن

الإيمان والاسلام والاحسان - فرق بينها ، فقال : « الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله » ، الى آخره ..! وفي المسند عن النبي صلى الله عليه وسلم : « الاسلام علانية والإيمان في القلب » ، فلما ذكرها جميعاً ذكر أن الإيمان في القلب والاسلام ما يظهر من الاعمال .

وإذا أفرد الإيمان أدخل فيه الاعمال الظاهرة ، لأنها لوازم ما في القلب ؛ لأنه متى ثبت الإيمان في القلب والتصديق بما أخبر به الرسول وجب حصول مقتضى ذلك ضرورة ؛ فانه ما أسر أحد سريرة إلا أبداها الله على صفحات وجهه وفتلات لسانه ، فإذا ثبت التصديق في القلب لم يتخلف العمل بمقتضاه ألبتة . فلا تستقر معرفة تامة وعجبة صحيحة ولا يكون لها أثر في الظاهر .

ولهذا بنى الله الإيمان عن انتفاء عنه لوازمه ؛ فان انتفاء اللازم يقتضي انتفاء للزوم ، كقوله تعالى : ( ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أزل إليه ما اتخذوم اولياء ) ، وقوله : ( لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ) . الآية ونحوها ، فالظاهر والباطن متلازمان لا يكون الظاهر مستقيماً إلا مع استقامة الباطن ، وإذا استقام الباطن فلا بد أن يستقيم الظاهر ، ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ألا إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح لها سائر الجسد ، وإذا فسدت فسد لها سائر الجسد ، ألا وهي القلب » ،

وقال عمر لمن رآه يبعث في صلاته : لو خشع قلب هذا لحشمت جوارحه ، وفي الحديث : « لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم لسانه ، ولا يستقيم لسانه حتى يستقيم قلبه » .

ولهذا كان الظاهر لازماً للباطن من وجه وملزوماً له من وجه ، وهو دليل عليه من جهة كونه ملزوماً لا من جهة كونه لازماً ؛ فإن الدليل ملزوم المدلول يلزم من وجود الدليل وجود المدلول ، ولا يلزم من وجود الشيء وجود ما يبدل عليه ، والدليل يطرد ولا ينعكس بخلاف الحد فانه يطرد و ينعكس .

وتسارعوا في العلة هل يجب طردها بحيث تبطل بالتخصيص والاتقاض ؟ والصواب أن لفظ العلة يعبر به عن العلة الثامة وهو مجموع ما يستلزم الحكم فهذه يجب طردها ، ويعبر به عن المقضى للحكم الذي يتوقف اقتضاؤه على ثبوت الشروط واتفاء الموانع ، فهذه إذا تخلف الحكم عنها لغير ذلك بطلت .

وكذلك تتسارعوا في انعكاسها وهو أنه هل يلزم من عدم الحكم عدمها ؟ فقول : لا يجب انعكاسها ؛ لجواز تعليل الحكم بعلمتين . وقيل : يجب الانعكاس ؛ لأن الحكم متى ثبت مع عدمها لم تكن مؤثرة فيه بل كان غنياً عنها ، وعدم التأثير مبطل للعلة . وكثير من الناس يقول

بأن عدم التأثير يبطل العلة ، ويقول بأن العكس ليس بشرط فيها ، وآخرون يقولون : هذا تناقض .

والتحقيق في هذا : أن العلة إذا عدمت عدم الحكم المتعلق بها بعينه ، لكن يجوز وجود مثل ذلك الحكم بعلة أخرى ، فإذا وجد ذلك الحكم بدون علة أخرى علم أنها عديمة التأثير وبطلت ، وأما إذا وجد نظير ذلك الحكم بعلة أخرى كان نوع ذلك الحكم معطلا بعلتين وهذا جائز ، كما إذا قيل في المرأة المرتدة : كفرت بعد اسلامها فقتل قياساً على الرجل ، لقول النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله إلا بإحدى ثلاث : رجل كفر بعد اسلامه أو زنى بعد احصائه ؛ أو قتل نفساً فقتل بها » . فإذا قيل له : لا تأثير لقولك : كفر بعد اسلامه فإن الرجل يقتل بمجرد الكفر ، حينئذ فالمرأة لا تقتل بمجرد الكفر ؛ فيقول : هذه علة ثابتة بالنص ويقول : « من بدل دينه فاقتلوه » وأما الرجل فسا قتله لمجرد كفره بل لكفره وجراءته ، ولهذا لا تقتل من كان عاجزاً عن القتال كالشيخ الهرم ونحوه . وأما الكفر بعد الاسلام فعلة أخرى مبيحة للدم ؛ ولهذا قتل بالردة من كان عاجزاً عن القتال كالشيخ الكبير .

وهذا قول مالك واحمد ، وإن كان ممن يرى ان مجرد الكفر

يسبح القتال كالشافعي ؛ قال : الكفر وحده عملة ؛ والكفر بعد  
الاسلام عملة اخرى .

وليس هذا موضع بسط هذه الأمور . وانما ننبه عليها .

والمقصود : ان لفظ الايمان تختلف دلالاته بالاطلاق والاقتران ، فاذا  
ذكر مع العمل أريد به أصل الايمان المقضى للعمل ، واذا ذكر وحده  
دخل فيه لوازم ذلك ادّصل .

وكذلك اذا ذكر بدون الاسلام كان الاسلام جزءاً منه وكان كل  
مسلم مؤمناً . فاذا ذكر لفظ الاسلام مع الايمان تميز أحدهما عن الآخر  
كما في حديث جبريل . وكما في قوله تعالى : ( ان المسلمين والمسلمات  
والمؤمنين والمؤمنات ) ، ولهذا نظائر كلفظ المعروف والمنكر والعدل  
والاحسان وغير ذلك ، ففي قوله : ( يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر )  
يدخل في لفظ المعروف كل مأمور به . وفي لفظ المنكر كل منهي عنه ،  
وفي قوله تعالى : ( إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ) جعل  
الفحشاء غير المنكر . وقوله : ( ينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى )  
جعل الفحشاء والبغى غير المنكر .

واذا قيل : هذا من باب عطف الخاص على العام والعام على الخاص

فللناس هنا قولان : منهم من يقول : الخاص دخل في العام وخص بالذكر ، فقد ذكر مرتين . ومنهم من يقول : تخصيصه بالذكر يقتضي انه لم يدخل في العام ، وقد يعطف الخاص على العام كما في قوله : ( وملائكته وجبريل ) ، وقوله : ( واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ) الآية ، وقد يعطف العام على الخاص كما في قوله تعالى : ( وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضاً لم تطأوها ) .

وأصل الشبهة في الإيمان ان القائلين : أنه لا يتبعض قالوا : ان الحقيقة المركبة من أمور متى ذهب بعض اجزائها اتفت تلك الحقيقة ، كالعشرة للمركبة من آحاد ، فلو قلنا : إنه يتبعض لزوم زوال بعض الحقيقة مع بقاء بعضها ، فيقال لهم : اذا زال بعض اجزاء المركب تزول الهيئة الاجتماعية الحاصلة بالتركيب . لكن لا يلزم أن يزول سائر الأجزاء ، والإيمان المؤلف من الأقوال الواجبة والأعمال الواجبة الباطنة والظاهرة هو المجموع الواجب الكامل ، وهذه الهيئة الاجتماعية تزول بزوال بعض الأجزاء ، وهذه هي المنفية في الكتاب والسنة في مثل قوله : « لا يزنى الزاني » الخ ، وعلى ذلك جاء قوله تعالى : ( انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا ) الآيات ، ولكن لا يلزم أن تزول سائر الأجزاء ؛ ولا ان سائر الأجزاء الباقية لا تكون من الإيمان بعد زوال بعضه . كما أن واجبات الحج من الحج الواجب الكامل واذا زالت زال



هذا الكمال ولم يزل سائر الحج .

وكذلك الانسان الكامل يدخل في مسماه أعضاؤه كلها ، ثم لو قطعت يده ورجلاه لم يخرج عن اسم الانسان وان كان قد زال منه بعض ما يدخل [ في ] الاسم الكامل .

وكذلك لفظ الشجرة والباب والبيت والحائط وغير ذلك ، يتناول المسمى في حال كمال اجزائه بعد ذهاب بعض اجزائه .

وبهذا تزول الشبهة التي أوردها الرازي ومن اتبعه كالاصهباني وغيره على الشافعي ؛ فان مذهبه في ذلك مذهب جمهور أهل الحديث والسلف ، وقد اعترض هؤلاء بهذه الشبهة الفاسدة على السلف .

والإيمان بتفاضل من جهة الشارع ، فليس ما أمر الله به كل عبد هو ما أمر الله به غيره ، ولا الإيمان الذي يجب على كل عبد يجب على غيره ، بل كانوا في أول الاسلام يكون الرجل مؤمنا كامل الإيمان مستحقا للثواب اذا فعل ما أوجبه الله عليه ورسوله ، وان كان لم يقع منه التصديق المفصل بما لم ينزل من القرآن ولم يصم رمضان ولم يحج البيت ، كما أن من آمن في زمننا هذا إيمانا تاما ومات قبل دخول وقت صلاة عليه مات مستكملا للإيمان الذي وجب عليه . كما انه مستحق للثواب على إيمانه ذلك .

وأما بعد نزول ما نزل من القرآن وإيجاب ما أوجبه الله ورسوله من الواجبات وتمكن من فعل ذلك فانه لا يكون مستحقا للثواب بمجرد ما كان يستحق به الثواب قبل ذلك ، فذلك يقول هؤلاء : لم يكن هذا مؤمنا بما كان به مؤمنا قبل ذلك ، وهذا لأن الإيمان الذي شرع لهذا أعظم من الإيمان الذي شرع لهذا . وكذلك المستطيع الحج يجب عليه ما لا يجب على العاجز عنه ، وصاحب المال يجب عليه من الزكاة مالا يجب على الفقير ، ونظائره متعددة .

وأما تفاصيله من جهة العبد فتارة يقوم هذا من الاقرار والعمل بأعظم مما يقوم به هذا . وكل احد يعلم ان ما في القلب من الأمور يتفاضل ، حتى إن الانسان يمجّد نفسه أحيانا اعظم حبا لله ورسوله وخشية لله ، ورجاء لرحمته وتوكلا عليه ، واخلاصا منه في بعض الأوقات .

وكذلك المعرفة والتصديق تتفاضل في أصح القولين ، وهذا اصح الروايتين عن أحمد ، وقد قال غير واحد من الصحابة كعمر بن حبيب الخطمي وغيره : الإيمان يزيد وينقص ، فاذا ذكرنا الله وحمدناه وسبحناه فتلك زيادته ، واذا غفلنا ونسينا وضعنا فذلك نقصانه .

ولهذا سن الاستثناء في الإيمان ، فان كثيراً من السلف من الصحابة والتابعين وغيرهم استثنوا في الإيمان ، وآخرون انكروا الاستثناء فيه

وقالوا : هذا شك . والذين استثنوا فيه منهم من أوجه ، ومنهم من لم يوجه ، بل جوز تركه باعتبار حالتين . وهذا أصح الأقوال . وهذان القولان في مذهب أحمد وغيره . فمن استثنى لعدم علمه بأنه غير قائم بالواجبات كما أمر الله ورسوله فقد أحسن . وكذلك من استثنى لعدم علمه بالعاقبة . وكذلك من استثنى تعليقاً للأمر بمشيئة الله تعالى لا شكاً . ومن جزم بما هو في نفسه في هذه الحال كمن يعلم من نفسه أنه شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فجزم بما هو متيقن حصوله في نفسه فهو محسن في ذلك .

وكثير من منازعات الناس في مسائل الإيمان ومسائل الأسماء والأحكام هي منازعات لفظية ، فإذا فصل الخطاب زال الارتياب . والله سبحانه أعلم بالصواب .

## فصل

قوله صلى الله عليه وسلم : « فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله » ليس هو تحصيل للحاصل . لكنه إخبار بأن من نوى بعمله شيئاً فقد حصل له ما نواه ، أي : من قصد بهجرته الله ورسوله حصل له ما قصده . ومن كان قصده الهجرة إلى دنيا أو امرأة فليس له إلا ذلك . فهذا تفصيل لقوله : « إنما الأعمال بالنيات »

ولما أخبر أن لكل امرئ ما نوى ذكر أن لهذا ما نواه ولهذا ما نواه .

والهجرة مشتقة من الهجر ، وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « المهاجر من هجر ما نهى الله عنه ، والمجاهد من جاهد نفسه في ذات الله » ، كما قال : « المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ، والمؤمن من أمنه الناس على دمائهم وأموالهم » ، وهذا بيان منه لكل مسمى هذا الاسم ، كما قال : « ليس المسكين بهذا الطواف » الشيخ ، وقد يشبه هذا قوله : « ما تعدون للفلس فيكم ؟ » قالوا : من ليس له درهم ولا دينار . قال : ليس هذا الفلس ! ولكن الفلس من يأتي يوم القيامة بحسنات أمثال الجبال ، فيأتي وقد ضرب هذا : وشتم هذا : وأخذ مال هذا : فيعطى هذا من حسناته : وهذا من حسناته : فإذا لم يبق له حسنة أخذ من سيئاتهم فطرح عليه : ثم طرح في النار . وقال : « ما تعدون الرقوب فيكم ؟ » قالوا : من لا يولد له . قال : الرقوب من لم يقدم من ولده شيئاً . ومثله قوله : « ليس الشديد بالصرعة وإنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب » .

لكن في هذه الأحاديث مقصود وبيان ما هو أحق بأسماء المدح والذم مما يظنونه . فإن الافلاس حاجة وذلك مكروه ، فينبغي أن حقيقة الحاجة إنما تكون يوم القيامة ، وكذلك عدم الولد تكرهه النفوس لعدم الولد النافع ، فينبغي أن الانتفاع بالولد حقيقة إنما يكون في الآخرة لمن

قدم أولاده بين يديه . وكذلك الشدة والقوة محبوبة ، فينب أن قوة النفوس أحق بالمدح من قوة البدن ، وهو أن يملك نفسه عند الغضب ، كما قيل لبعض سادات العرب : ما بال عبيدكم أصبر منكم عند الحرب وعلى الأعمال ؟ قال : هم أصبر أجساداً ونحن أصبر نفوساً .

وأما قوله : في اسم المسلمين فهو من جنس قوله : في المسلم والمؤمن والمهاجر والمجاهد وهذا مطابق لما تقدم من أن الشارع لا يبنى مسمى اسم شرعى الا لاتقاء كماله الواجب : فان هجر ما نهى الله عنه واجب : وسلامة المسلمين من عدوان الانسان بلسانه وبده واجب ، والمؤمن على دماهم واموالهم لا يكون من امنه الناس الا إذا كان اميناً والامانة واجبة ، والمسكين الذي لا يسأل ولا يعرف هو أحق بالاعطاء ممن أظهر حاجته وسؤاله ، وعطاؤه واجب ، وتخصيص السائل بالعطاء دون هذا لا يجوز . بل تخصيص الذي لا يسأل أولى وأوجب وأحب .

وقد قال صلى الله عليه وسلم : « لا هجرة بعد الفتح ؛ ولكن جهاد ونية ؛ وإذا استنفرتم فانفروا » ، وقال « لا تنقطع الهجرة ما قوتل العدو » وكلاهما حق . فالأول أراد به الهجرة المبهودة في زمانه ، وهي الهجرة إلى المدينة من مكة وغيرها من أرض العرب ، فان هذه الهجرة كانت مشروعة لما كانت مكة وغيرها دار كفر وحرب وكان الإيمان بالمدينة ، فكانت الهجرة من دار الكفر الى دار الاسلام واجبة لمن قدر عليها ، فلما فتحت مكة وصارت دار الاسلام ودخلت العرب في الاسلام

صارت هذه الأرض كلها دار الاسلام ، فقال : « لا هجرة بعد الفتح »  
 وكون الأرض دار كفر ودار ايمان أو دار فاسقين ليست صفة لازمة  
 لها ؛ بل هي صفة عارضة بحسب سكانها ، فكل أرض سكانها المؤمنون  
 المتقون هي دار أولياء الله في ذلك الوقت . وكل أرض سكانها الكفار  
 فهي دار كفر في ذلك الوقت ، وكل أرض سكانها الفساق فهي  
 دار فسوق في ذلك الوقت ، فان سكنها غير ما ذكرنا وتبدلت بغيرهم  
 فهي دارهم .

وكذلك المسجد إذا تبدل بخمارة أو صار دار فسق أو دار ظلم أو  
 كنيسة يشرك فيها بالله كان بحسب سكانه ؛ وكذلك دار الحر والفسوق  
 ونحوها إذا جعلت مسجداً يعبد الله فيه جل وعز كان بحسب ذلك .  
 وكذلك الرجل الصالح بصير فاسقاً والكافر بصير مؤمناً أو اللؤم  
 بصير كافراً أو نحو ذلك ، كل بحسب انتقال الأحوال من حال إلى حال  
 وقد قال تعالى : ( وضرب الله مثلاً قرية كانت آمنة مطمئنة ) الآية  
 نزلت في مكة لما كانت دار كفر وهي ما زالت في نفسها خير أرض  
 الله واحب أرض الله إليه ، وانما اراد سكانها . فقد روى الترمذی  
 مرفوعاً : « أنه قال لمكة وهو واقف بالحزورة : والله انك لخير ارض  
 الله ، واحب أرض الله إلى الله ، ولولا أن قومي اخرجوني منك لما  
 خرجت » . وفي رواية : « خير ارض الله واحب ارض الله الي »  
 فبين انها احب أرض الله إلى الله ورسوله ، وكان مقامه بالبلدنة ومقام

من معه من المؤمنين أفضل من مقامهم بمكة لأجل أنها دار هجرتهم ؛  
ولهذا كان الرباط بالثغور أفضل من مجاورة مكة والمدينة . كما ثبت في  
الصحيح : « رباط يوم وليلة في سبيل الله خير من صيام شهر وقيامه ،  
ومن مات مرابطاً مات مجاهداً ، وجرى عليه عمله . واجرى رزقه من  
الجنة . وأمن الفتان »

وفي السنن عن عثمان عن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه قال :  
« رباط يوم في سبيل الله خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل »  
وقال أبو هريرة : لأن أربط ليلة في سبيل الله أحب إلي من أن  
اقوم ليلة القدر عند الحجر الأسود ؛ ولهذا كان أفضل الأرض في حق  
كل إنسان أرض يكون فيها أطوع لله ورسوله ، وهذا يختلف  
باختلاف الأحوال ، ولا تتعين أرض يكون مقام الإنسان فيها أفضل  
وإنما يكون الأفضل في حق كل إنسان بحسب التقوى والطاعة والخشوع  
والخضوع والحضور ، وقد كتب أبو الدرداء إلى سلمان : هلم إلى الأرض  
المقدسة ! فكتب إليه سلمان : ان الأرض لا تقدر احداً وإنما يقدر  
العبد عمله . وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد آخى بين سلمان وأبي  
الدرداء : وكان سلمان أفقه من أبي الدرداء في أشياء من جملتها هذا .

وقد قال الله تعالى لموسى عليه السلام : ( سأريك دار الفاسقين )  
وهي الدار التي كان بها أولئك العالقة ، ثم صارت بعد هذا دار  
المؤمنين ، وهي الدار التي دل عليها القرآن من الأرض المقدسة ،

وأرض مصر التي أورثها الله بني إسرائيل ، فأحوال البلاد كأحوال العباد  
فيكون الرجل نارة مسلماً ، ونارة كافراً ، ونارة مؤمناً ، ونارة منافقاً ،  
ونارة برأً تقياً ، ونارة فاسقاً ، ونارة فاجراً شقياً .

وهكذا المساكن بحسب سكانها ، فهجرة الإنسان من مكان  
الكفر والمعاصي إلى مكان الإيمان والطاعة كتوبته وانتقاله من الكفر  
والمعصية إلى الإيمان والطاعة ، وهذا أمر باق إلى يوم القيامة ، والله  
تعالى قال : ( والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم ) .

قالت طائفة من السلف : هذا يدخل فيه من آمن وهاجر وجاهد  
إلى يوم القيامة ، وهكذا قوله تعالى : ( والذين هاجروا من بعد ما  
فتنوا ثم جاهدوا وصبروا إن ربك من بعدها لغفور رحيم ) يدخل في  
معناها كل من فتنه الشيطان عن دينه أو أوقعه في معصية ثم هجر  
السيئات وجاهد نفسه وغيرها من العدو ، وجاهد المنافقين بالأمر  
بالمعروف والنهي عن المنكر ، وغير ذلك وصبر على ما أصابه من قول  
أو فعل . والله سبحانه وتعالى أعلم .



## وقال :

### فصل

الأذكار الثلاثة التي اشتملت عليها خطبة ابن مسعود وغيره ، وهي الحمد لله ، نستعينه ، ونستغفره : هي التي يروى عن الشيخ عبد القادر ثم أبي الحسن الشاذلي ، أنها جوامع الكلام النافع . وهي : الحمد لله واستغفر الله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ، وذلك أن العبد بين أمرين أمر يفعله الله به ، فبهي نعم الله التي تنزل عليه ، فحتاج الى الشكر . وأمر يفعله هو : إما خير ، وإما شر ، فالخير يفقر إلى معونة الله له ، فيحتاج إلى الاستعانة ، والشر يفقر إلى الاستغفار ، ليمحو أثره .

وجاء في حديث ضاد الأزدي : « الحمد لله نحمده ونستعينه » فقط وهذا موافق لفاتحة الكتاب ، حيث قسمت نصفين : نصفاً للرب ، ونصفاً للعبد ، فنصف الرب مفتوح بالحمد لله ، ونصف العبد مفتوح بالاستعانة به ، فقال نحمده ونستعينه ، وقد يقرن بين الحمد والاستغفار كما في الأثر الذي رواه أحمد في الزهد « أن رجلاً كان على عهد

الحسن ف قيل له : تلقينا هذه الخطبة عن الوالد عن والده كما يقولها  
كثير من الناس : الحمد لله ، نحمده ، ونستعينه ، ونستغفره ، ونستغفره  
ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ، ومن سيئات أعمالنا ، فأما نحمد  
ونستعينه ففي حديث ضاد . « ونستعينه ونستغفره » في حديث ابن  
مسعود . وأما نستغفره ففي فاتحة الكتاب ، لأن نصفها للرب وهو  
الحمد ، ونصفها للعبد ، وهو الاستعانة والاستغفار . وليس فيها الاستغفار  
لأنه لا يكون إلا مع الذنب ، والسورة أصل الإيمان ، والفاتحة  
باب السعادة ، المانعة من الذنوب . كما قال تعالى : ( ان الصلاة تنهى  
عن الفحشاء والمنكر )

ومن ابن عباس أن ضاداً قدم مكة وكان من أزدشنوة . وكان  
يرقى من هذه الريح ، فسمع سفهاء من أهل مكة يقولون : ان محمداً  
مجنون ، فقال لو أني رأيت هذا الرجل لعل الله يشفيه على يدي .  
قال فلقبه فقال : يا محمد اني أرقى من هذه الريح . وان الله يشفي  
على يدي من شاء الله . فهل لك ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
« ان الحمد لله نحمده ونستعينه ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل  
فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن  
محمداً عبده ورسوله ، أما بعد » قال : فقال أعصد علي كلماتك هؤلاء ،  
فأعادهن عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات . قال : فقال :

لقد سمعت قول الكهنة ، وقول السحرة ، وقول الشعراء ، فما سمعت  
بمثل كلماتك هؤلاء ، ولقد بلغت قاعوس البحر ، قال : فقال هات يدك أبايعك  
على الاسلام . قال : فبايعه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وعلى  
قومك ، فقال وعلى قومي » رواه مسلم في صحيحه .

ولهذا استجبت . وفعلت في مخاطبة الناس بالعلم عموماً وخصوصاً :  
من تعليم الكتاب والسنة والفقه في ذلك . وموعظة الناس ، ومجادلتهم  
أن يفتتح بهذه الخطبة الشرعية النبوية ، وكان الذي عليه شيوخ زماننا  
الذين أدركناهم وأخذنا عنهم وغيرهم يفتتحون مجلس التفسير أو الفقه في  
الجوامع والمدارس وغيرها بخطبة أخرى .

مثل : الحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على محمد خاتم المرسلين ،  
وعلى آله وصحبه أجمعين . ورضي الله عنا وعنكم ، وعن مشائخنا ، وعن  
جميع المسلمين . أو وعن السادة الحاضرين ، وجميع المسلمين : كما رأيت  
قوماً يخطبون للنكاح بغير الخطبة المشروعة ، وكل قوم لهم نوع غير  
نوع الآخرين ، فإن حديث ابن مسعود لم يخص النكاح ، وإنما هي  
خطبة لكل حاجة في مخاطبة العباد بعضهم بعضاً ، والنكاح من جملة  
ذلك ، فإن مراعاة السنن الشرعية في الأقوال والأعمال في جميع العبادات  
والعادات ، هو كمال الصراط المستقيم ، وما سوى ذلك إن لم يكن

منهياً عنه ، فإنه منقوص مرجوح ، إذ خير الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم .

والتحقيق أن قوله : « الحمد لله نستعينه ونستغفره » هي الجوامع . كما في الحديث النبوي ، حديث ابن مسعود ذكر ذلك ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم أوتى جوامع الكلم وخواتمه وفوائده . كما في سورتي « أبي » فإن الاستهداء يدخل في الاستعانة . وتكرير نحمده قد استغنى به بقوله « الحمد لله » ، فإذا فصلت جاز ، كما في دعاء القنوت : « اللهم إنا نستعينك ، ونستهديك ، ونستغفرك . ونؤمن بك ، وتوكل عليك ، وشي عليك الخير كله ، ونشكرك ، ولا نكفرك ، ونخلص ، وترك من يفجرك » . فهذه إحدى سورتي أبي . وهي مفتحة بالاستعانة التي هي نصف المبد ، مع ما بعدها من فاتحة الكتاب ، وفي السورة الثانية : « اللهم إياك نعبد ، ولك نصلي ونسجد ، وإليك نسعى ونحفد ، نرجو رحمتك ، ونخشى عذابك ، إن عذابك الجد بالكفار ملحق » . فهذا مفتوح بالعبادة التي هي نصف الرب ، مع ما قبلها من الفاتحة ، ففي سورتي القنوت مناسبة لفاتحة الكتاب ، وفيها جميعاً مناسبة لخطبة الحاجة وذلك جميعه من فواتح الكلم ، وجوامعه ، وخواتمه .

وأما قوله : « ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ، ومن سيئات أعمالنا » فإن المستعاذ منه نوعان : فنوع موجود ، يستعاذ من ضرره الذي لم

يوجد بعد ، ونوع مفقود يستعاذ من وجوده ؛ فإن نفس وجوده ضرر .  
مثال الأول : « أعوذ بالله من الشيطان الرجيم » ، ومثال الثاني :  
( رب أعوذ بك من همزات الشياطين ؛ وأعوذ بك رب أن  
يحضروني ) و « اللهم اني أعوذ بك أن أضل أو أضل أو أزل  
أو أزل » .

وأما قوله : ( قل أعوذ برب الفلق ، من شر ما خلق ، ومن  
شر غاسق إذا وقب ، ومن شر النفاثات في العقد ، ومن شر حاسد  
إذا حسد ) فيشترك فيه النوعان ، فإنه يستعاذ من الشر الموجود أن  
لا يضر ، ويستعاذ من الشر الضار المفقود أن لا يوجد ، فقوله في  
الحديث : « ونعوذ بالله من شرور أنفسنا » يحتمل القسمين : يحتمل  
نعوذ بالله أن يكون منها شر . ونعوذ بالله أن يصيبنا شرها . وهذا  
أشبه والله اعلم .

وقوله : « ومن سيئات أعمالنا » السيئات هي عقوبات الأعمال ،  
كقوله : ( سيئات ما مكروا ) فإن الحسنات والسيئات يراد بها النعم  
والنقم كثيراً كما يراد بها الطاعات والمعاصي ، وإن حملت على السيئات  
التي هي للمعاصي ، فيكون قد استعاذ أن يعمل السيئات ، أو أن تضره  
وعلى الأول وهو أشبه فقد استعاذ من عقوبة أعماله أن تصيبه ،  
وهذا أشبه .

فيكون الحديث قد اشتمل على الاستعاذة من الضرر الفاعلي ،  
والضرر الغائي ، فان سبب الضرر هو شر النفس ، وغايته عقوبة الذنب ،  
وعلى هذا فيكون قد استعاذ من الضرر المفقود الذي انعقد سببه أن لا  
يكون ، فان النفس مقتضية للشر ، والأعمال مقتضية للعقوبة ، فاستعاذ  
أن يكون شر نفسه ، أو أن تكون عقوبة عمله ، وقد يقال : بل  
الشر هو الصفة القائمة بالنفس الموجبة للذنوب ، وتلك موجودة كوجود  
الشیطان ، فاستعاذ منها أن تضره أو تصيبه ، كما يقال : « أعوذ بالله  
من الشيطان الرجيم » ، وإن حمل على الشرور الواقعة ، وهي الذنوب  
من النفس ، فهذا قسم ثالث .

وقال يتبع الاسلام رحمه الله :

## فصل

في قول النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح .

« بدأ الاسلام غريباً ، وسيعود غريباً كما بدأ ، فطوبى للغرباء ! » .

لا يقتضي هذا انه إذا صار غريباً يجوز تركه — والعياذ بالله ! بل الأمر كما قال تعالى : ( ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين ) . وقال تعالى : ( إن الدين عند الله الاسلام ) . وقال تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون ) . وقال تعالى : ( ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه ، ولقد اصطفيناه في الدنيا ، وإنه في الآخرة لمن الصالحين . إذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين . ووصى بها إبراهيم بنيه ويعقوب ، يا بني إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون ) .

وقد بسطنا الكلام على هذا في موضع آخر . وبيننا أن الأنبياء كلهم كان دينهم الاسلام من نوح الى المسيح .

ولهذا لما بدأ الاسلام غريباً لم يكن غيره من الدين مقبولا ، بل قد ثبت في الحديث الصحيح — حديث عياض بن حمار — عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن الله نظر الى أهل الأرض ففقتهم — عربهم وعجمهم — إلا بقايا من أهل الكتاب » الحديث .

ولا يقضي هذا أنه إذا صار غريباً أن التمسك به يكون في شر ، بل هو أسعد الناس كما قال في تمام الحديث « فطوبى للغرباء » . و « طوبى » من الطيب ، قال تعالى ( طوبى لهم وحسن مآب ) فإنه يكون من جنس السابقين الأولين الذين اتبعوه لما كان غريباً .

وم أسعد الناس . أما في الآخرة فهم أعلى الناس درجة بعد الأنبياء عليهم السلام .

وأما في الدنيا فقد قال تعالى ( يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين ) أي ان الله حسبك وحسب متبعك . وقال تعالى ( إن وليي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين ) وقال تعالى ( أليس



الله بكاف عبده ) وقال ( ومن يتق الله يجعل له مخرجا . ويرزقه من حيث لا يحتسب ، ومن يتوكل على الله فهو حسبه ) . فليسلم نشجع للرسول : الله تعالى حسبه وكافيه . وهو وليه حيث كان ومتى كان .

ولهذا يوجد المسلمون المتمسكون بالاسلام في بلاد انكفر لهم السعادة كلما كانوا اتم تمسكا بالاسلام ، فان دخل عليهم شر كان بذنوبهم . حتى إن المشركين وأهل الكتاب إذا رأوا المسلم القائم بالاسلام عظموه وأكرموه وأعفوه من الأعمال التي يستعملون بها للتنسين إلى ظاهر الاسلام من غير عمل بحقيقته لم يكرم .

وكذلك كان المسلمون في أول الاسلام وفي كل وقت .

فانه لا بد أن يحصل للناس في الدنيا شر والله على عباده نعم ، لكن الشر الذي يصيب المسلم أقل والنعم التي تصل اليه أكثر . فكان المسلمون في أول الاسلام وان ابتلوا بأذى الكفار واخرجوا من الديار فالذي حصل للكفار من الهلاك كان أعظم بكثير . والذي كان يحصل للكفار من عز أو مال كان يحصل للمسلمين أكثر منه حتى من الأجانب .

فرسول الله صلى الله عليه وسلم — مع ما كان المشركون يسعون  
في أذاه بكل طريق — كان الله يدفع عنه ويعزه ويمنمه وينصره ، من  
حيث كان أعز قريبش ما منهم الا من كان يحصل له من يؤذيه ، ويهينه  
من لا يمكنه دفعه ، إذ لكل كبير كبير يناظره وينابيه ويعاديه . وهذه  
حال من لم يتبع الاسلام — يخاف بعضهم بعضاً ، ويرجو  
بعضهم بعضاً .

وأتباعه ، الذين هاجروا إلى الحبشة أكرمهم ملك الحبشة وأعزهم  
غاية الأكرام والعز . والذين هاجروا إلى المدينة فكانوا  
أكرم وأعز .

والذي كان يحصل لهم من أذى الدنيا كانوا يعوضون منه عاجلاً  
من الإيمان وحلاوته ولذته ما يحتملون به ذلك الأذى . وكان أعداؤهم  
يحصل لهم من الأذى والشر أضعاف ذلك من غير عوض لا آجلاً ولا  
عاجلاً ، إذ كانوا معاقبين بنوبهم .

وكان المؤمنون ممتحنين ليخلص إيمانهم وتكفر سيئاتهم . وذلك أن  
المؤمن يعمل لله ، فان أودى احتسب أذاه على الله ، وان بذل سعيّاً  
أو مالا بذله لله فاحتسب أجره على الله .

والإيمان له حلاوة في القلب ولنة لا يمد لها شيء ألبنة . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان : من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواها ، ومن كان يحب المرء لا يحبه إلا الله ، ومن كان يكره أن يرجع في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يلقى في النار » اخرجاه في الصحيحين . وفي صحيح مسلم : « ذاق طعم الإيمان من رضي بالله ربا ، وبالاسلام ديناً ، وبمحمد نبياً » .

وكما أن الله نهى نبيه أن يصيه حزن أو ضيق ممن لم يدخل في الاسلام في أول الأمر فكذلك في آخره . فالؤمن منهى أن يحزن عليهم أو يكون في ضيق من مكرم .

وكثير من الناس إذا رأى للسكر أو تغير كثير من أحوال الاسلام جزع وكل وناح كما بنوح أهل المصائب ، وهو منهى عن هذا ؛ بل هو مأمور بالصبر والتوكل والثبات على دين الاسلام ، وأن يؤمن بالله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وأن العاقبة للتقوى . وأن ما يصيه فهو بذنوبه فليصبر ، إن وعد الله حق ، وليستغفر لذنبه ، وليسبح بحمد ربه بالعشى والابكار .

وقوله صلى الله عليه وسلم « ثم يهود غريباً كما بدأ » يحتمل شيئين :

أحدهما أنه في أمكنة وأزمنة يعود غريباً بينهم ثم يظهر ، كما كان في أول الأمر غريباً ثم ظهر . ولهذا قال « سيعود غريباً كما بدأ » . وهو لما بدأ كان غريباً لا يعرف ثم ظهر وعرف ، فكذلك يعود حتى لا يعرف ثم يظهر ويعرف . فيقل من يعرفه في ابتداء الأمر كما كان من يعرفه أولاً .

ويحتمل أنه في آخر الدنيا لا يبقى مسلماً الا قليل . وهذا إنما يكون بعد السجال وبأجوج ومأجوج عند قرب الساعة . وحينئذ يبعث الله ربحاً تقبض روح كل مؤمن ومؤمنة ثم تقوم القيامة .

وأما قبل ذلك فقد قال صلى الله عليه وسلم : « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق ، لا يضرهم من خالفهم ولا من خذلهم ، حتى تقوم الساعة » . وهذا الحديث في الصحيحين ، ومثله من عدة أوجه .

فقد أخبر الصادق المصدوق أنه لا تزال طائفة ممتعة من أمة على الحق أعزاء لا يضرهم الخالف ولا خلاف الخاذل . فأما بقاء الاسلام غريباً ذليلاً في الأرض كلها قبل الساعة فلا يكون هذا .

وقوله صلى الله عليه وسلم « ثم يعود غريباً كما بدأ » ، أعظم

ما تكون غربته إذا ارتد الداخلون فيه عنه ، وقد قال تعالى ( من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين ، يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ) . فهؤلاء يقيمونه إذا ارتد عنه أولئك .

وكذلك بدأ غريباً ولم يزل يقوى حتى انتشر . فهكذا بتقرب في كثير من الأمكنة والأزمنة ثم يظهر حتى يقيمه الله عز وجل ، كما كان عمر بن عبد العزيز لما ولى قد تغرب كثير من الاسلام على كثير من الناس حتى كان منهم من لا يعرف تحريم الخمر . فأظهر الله به في الاسلام ما كان غريباً .

وفي السنن : « إن الله يبعث لهذه الأمة في رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها » . والتجديد إنما يكون بعد النروس ، وذاك هو غربة الاسلام .

وهذا الحديث يفيد للسلم أنه لا يتم بقلة من يعرف حقيقة الاسلام ، ولا يضيق صدره بذلك ، ولا يكون في شك من دين الاسلام . كما كان الأمر حين بدأ . قال تعالى ( فان كنت في شك مما أُنزلنا إليك فأسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك ) ، الى غير ذلك من الآيات

والبراهين الدالة على صحة الاسلام .

وكذلك إذا تعرب يحتاج صاحبه من الأدلة والبراهين الى نظير ما احتاج إليه في أول الأمر . وقد قال له ( أفخير الله أبتغى حكما وهو الذي أزل إليكم الكتاب مفصلا ، والذين آتيناهم الكتاب يطمون أنه منزل من ربك بالحق فلا تكونن من الممترين . وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا ، لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم . وإن تطع أكثر من في الأرض بضلوك عن سبيل الله ، إن يتبعون إلا الظن وإن هم إلا يخرصون ) ، وقال تعالى ( أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون ، إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلا ) .

وقد تكون الغربة في بعض شرائعه ، وقد يكون ذلك في بعض الأمكنة . ففي كثير من الأمكنة يخفى عليهم من شرائعه ما بصير [ به ] غريباً بينهم لا يعرفه منهم إلا الواحد بعد الواحد .

ومع هذا فطوبى لمن تمسك بتلك الشريعة كما أمر الله ورسوله . فان إظهاره والأمر به والانكار على من خالفه هو بحسب القوة والأعوان . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من رأى منكم منكراً ، فليغيره بيده ، فان لم يستطع فبلسانه ، فان لم يستطع فبقلبه ،

ليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل .

وإذا قدر أن في الناس من حصل له سوء في الدنيا والآخرة بخلاف ما وعد الله به رسوله وأتباعه فهذا من ذنوبه ونقص إسلامه ، كالهزيمة التي أصابتهم يوم أحد .

وإلا فقد قال تعالى ( إنا لنصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد ) ، وقال تعالى ( ولقد سبقت كلتنا لبعادنا المرسلين إنهم لهم المنصورون . وإن جندنا لهم الغالبون ) . وفيما قصه الله تعالى من قصص الأنبياء وأتباعهم ونصرهم ونجاتهم وهلاك أعدائهم عبرة ، والله أعلم .

فإن قيل : قوله تبارك وتعالى ( من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه ) هو خطاب لذلك القرن ، كقوله تعالى ( وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم ) . ولهذا بين النبي صلى الله عليه وسلم أنهم أهل اليمن الذين دخلوا في الإسلام لما ارتد من ارتد من العرب . ويدل على ذلك أنه في آخر الأمر لا يبقى مؤمن .

قيل : قوله تبارك وتعالى ( يا أيها الذين آمنوا ) خطاب لكل من

بلغه القرآن من المؤمنين كسائر أنواع هذا الخطاب، كقوله تعالى: (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة) وأمثالها. وكذلك قوله تعالى: (وعد الله الذين آمنوا منكم).

وكلاهما وقع ويقع كما أخبر الله عز وجل. فانه ما ارتد عن الاسلام طائفة الا أتى الله بقوم يحبهم يجاهدون عنه، وهم الطائفة المنصورة الى قيام الساعة.

يبين ذلك أنه ذكر هذا في سياق التوبيخ عن موالاته الكفار، فقال تعالى: (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء، بعضهم أولياء بعض، ومن يتولهم منكم فانه منهم، إن الله لا يهدي القوم الظالمين). فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة. فعسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين — الى قوله — يا أيها الذين آمنوا من يرد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه). فال مخاطبون بالتوبيخ عن موالاته اليهود والنصارى هم المخاطبون بآية الردة. ومعلوم أن هذا يتناول جميع قرون الأمة.

وهو لما نهى عن موالاته الكفار وبين أن من تولاهم من المخاطبين فانه منهم بين أن من تولاهم وارتد عن دين الاسلام لا يضر الاسلام شيئاً.



بل سيأتى الله بقوم يحبه ويحبونه ، فيقولون المؤمنين دون الكفار  
 ويجاهدون فى سبيل الله لا يخافون لومة لائم ، كما قال فى أول الأمر  
 ( فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين ) .  
 فهؤلاء الذين لم يدخلوا فى الاسلام ، وأولئك الذين خرجوا منه بعد  
 الدخول فيه — لا يضرهم الاسلام شيئاً . بل يقيم الله من يؤمن بما  
 جاء به رسوله وينصر دينه الى قيام الساعة .

وأهل اليمن هم ممن جاء الله بهم لما ارتد من ارتد إذ ذاك . وليست  
 الآية مختصة بهم ، ولا فى الحديث ما يوجب تخصيصهم . بل قد أخبر  
 الله انه يأتى بغير أهل اليمن كأبناء فارس ، لا يختص الوعد بهم .

بل قد قال تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا ما لكم إذا قيل لكم  
 انفروا فى سبيل الله اثاقلتم الى الأرض ، أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة ؟  
 فما متاع الحياة الدنيا فى الآخرة الا قليل . الا تنفروا بعذبكم عذابا  
 أليما ويستبدل قوما غيركم ولا نضروه شيئاً ، والله على كل شيء قدير )  
 وهذا أيضا خطاب لكل قرن ، وقد أخبر فيه انه من نكل عن الجهاد  
 المأمور به عذبه واستبدل به من يقوم بالجهاد . وهذا هو الواقع .

وكذلك قوله فى الآية الأخرى : ( ها أنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا فى  
 سبيل الله ، فنسكم من يبخل ، ومن يبخل فأنما يبخل عن نفسه ، والله

الغنى وأتم الفقراء ، وإن تولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا امثالكم ) . فقد اخبر تعالى أنه من يتول عن الجهاد بنفسه او عن الانفاق في سبيل الله استبدل به .

فهذه حال الجبان البخل ، يستبدل الله به من ينصر الاسلام وينفق فيه . فكيف تكون حال اصل الاسلام من ارتد عنه ؟ اتى الله بقوم يحبهم ويحبونه اذلة على للمؤمنين اعزة على الكافرين ، يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم .

وهذا موجود في أهل العلم ، والعبادة ، والقتال ، والمال ؛ مع الطوائف الأربعة مومنون مجاهدون منصورون الى قيام الساعة ، كما منهم من يرند او من ينكل عن الجهاد والانفاق .

وكذلك قوله تعالى : ( وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفهم في الأرض ) . فهذا الوعد مناسب لكل من اتصف بهذا الوصف . فلما اتصف به الأولون استخلفهم الله كما وعد . وقد اتصف بعدم به قوم بحسب إيمانهم وعملهم الصالح . فمن كان أكمل إيماناً وعمل صالحاً كان استخلافه المذكور أتم . فان كان فيه نقص وخلل كان في تمكنه خلل ونقص . وذلك أن هذا جزاء هذا العمل ، فمن قام بذلك العمل استحق ذلك الجزاء .

لكن ما بقي قرن مثل القرن الأول ، فلا جرم ما بقي قرن يتمكن  
تمكن القرن الأول . قال صلى الله عليه وسلم : « خير القرون القرن  
الذين بعثت فيهم ، ثم الذين بلونهم ، ثم الذين بلونهم » .

ولكن قد يكون هذا لبعض اهل القرن ، كما يحصل هذا لبعض  
المسلمين في بعض الجهات ، كما هو معروف في كل زمان .

وأما قوله صلى الله عليه وسلم « إن الله يبعث ريحا تقبض روح  
كل مؤمن » فذاك ليس فيه ردة ، بل فيه موت المؤمنين . وهو لم  
يقُل « إذا مات كل مؤمن » أن يستبدل الله موضعه آخر ، وإنما وعد  
بهذا إذا ارتد بعضهم عن دينه .

وهو مما يستدل به على ان الأمة لا تجتمع على ضلالة ولا ترند  
جميعها ، بل لا بد ان يبقى الله من المؤمنين من هو ظاهر الى قيام  
الساعة . فاذا مات كل مؤمن فقد جاءت الساعة .

وهذا كما في حديث العلم « إن الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من  
الناس ولكن يقبض العلم بقبض العلماء . فاذا لم يبق عالم اتخذ الناس  
رؤساء جهالا ، فسئلوا فأفتوا بغير علم ، فضلوا واطلوا » . والحديث  
مشهور في الصحاح من حديث عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله  
عليه وسلم .

فان قيل : ففي حديث ابن مسعود وغيره انه قال « يسرى على القرآن فلا يبقى في المصاحف منه آية ولا في الصدور منه آية » وهذا يناقض هذا .

قيل : ليس كذلك . فان قبض العلم ليس قبض القرآن بدليل الحديث الآخر « هذا اوان يقبض العلم » . فقال بعض الأنصار : وكيف يقبض وقد قرأنا القرآن وأقرأناه نساءنا وأبنائنا ؟ فقال : « ثكلتك امك ! إن كنت لأحسبك لمن أفقه أهل المدينة أو ليست التوراة والإنجيل عند اليهود والنصارى ؟ فإذا يغنى عنهم ؟ » .

فتبين ان مجرد بقاء حفظ الكتاب لا يوجب هذا العلم ، لا سيما فان القرآن يقرأ المنافق والمؤمن ، ويقرأ الأمي الذي لا يعلم الكتاب إلا أماني . وقد قال الحسن البصري : « العلم علمان : علم في القلب ، وعلم على اللسان . فعلم القلب هو العلم النافع ، وعلم اللسان حجة الله على عباده » . فاذا قبض الله العلماء بقي من يقرأ القرآن بلا علم ، فيسرى عليه من المصاحف والصدور

فان قيل : ففي حديث حذيفة الذي في الصحيحين انه حدثهم من قبض الأمانة وأن « الرجل ينام النومة فتقبض الأمانة من قلبه فيظل أثرها مثل الوكت . ثم ينام النومة فتقبض الأمانة من قلبه فيظل

اثرها مثل اثر المجل كجر دحرجته على رجلك فترام متبراً وليس فيه شيء . » .

قيل : وقبض الأمانة والإيمان ليس هو قبض العلم . فان الانسان قد يؤتى إيماناً مع نقص علمه . فمثل هذا الإيمان قد يرفع من صدره ، كمايمان بني إسرائيل لما رأوا العجل . واما من اوتى العلم مع الإيمان فهذا لا يرفع من صدره . ومثل هذا لا يرتد عن الاسلام قط ، بخلاف مجرد القرآن او مجرد الإيمان ، فان هذا قد يرتفع . فهذا هو الواقع .

لكن اكثر ما نجد الردة فيمن عنده قرآن بلا علم وإيمان . او من عنده إيمان بلا علم وقرآن . فأما من اوتى القرآن والإيمان فحصل فيه العلم فهذا لا يرفع من صدره . والله اعلم .

## وقال شيخ الإسلام رحمه الله

### فصل

وأما قوله صلى الله عليه وسلم : « مثل أمتي كمثل الغيث لا يدرى أوله خير أو آخره » فهذا قد رواه أحمد في المسند ، وقد ضعفه بعض الناس ، وبعضهم لم يضعفه . لكن قال معناه : أنه يكون في آخر الأمة من يقارب أولهم في الفضل ، وإن لم يكن منهم ، حتى يشبهه على الناظر أيها أفضل ، وإن كان الله يعلم أن الأول أفضل ، كما يقال في الثوب المتشابه الطرفين : هذا الثوب لا يدرى أي طرفيه خير ، مع العلم بأن أحد طرفيه خير من الآخر ، وذلك لأنه قال : لا يدرى أوله خير ، أو آخره ، ومن المعلوم أن الله يعلم أيهما خير ، إذا كان الأمر كذلك ، وإنما ينفي العلم عن المخلوق . لا عن الخالق : لأن المقصود التشابه والتقارب . وما كان كذلك اشبه على المخلوق أيهما خير .

## وسئل :

عن حديث أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :  
« سبعة لا تموت ولا تغنى ولا تذوق الفناء : النار وسكنها ، واللوح ،  
والقلم ، والكرسي ، والعرش » فهل هذا الحديث صحيح أم لا ؟ .

فأجاب : هذا الخبر بهذا اللفظ ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم ، وإنما هو من كلام بعض العلماء . وقد اتفق سلف الأمة وأئمتها وسائر أهل السنة والجماعة على أن من المخلوقات مالا بعدم ولا يغنى بالكلية . كالجنة والنار . والعرش وغير ذلك . ولم يقل بفناء جميع المخلوقات إلا طائفة من أهل الكلام المبتدعين . كالجهنم بن صفوان ومن وافقه من المعتزلة ونحوهم ، وهذا قول باطل يخالف كتاب الله ، وسنة رسوله ، وإجماع سلف الأمة وأئمتها . كما في ذلك من الدلالة على بقاء الجنة وأهلها ، وبقاء غير ذلك مما لا تنسخ هذه الورقة لذكره . وقد استدل طوائف من أهل الكلام والفلسفة على امتناع فناء جميع المخلوقات بأدلة عقلية . والله أعلم .

## وقال شيخ الاسلام

### فصل

قال صلى الله عليه وسلم : « أعطيت جوامع الكلم » — وروى —  
« وخواتمه » — وروى « وفوائده ، وخواتمه » وقال في حديث :  
« أعطى نبيكم جوامع الكلم وفوائده وخواتمه » .

وهذا حديث شريف جامع ، وذلك أن الكلم نوعان : انشائية  
فيها الطلب ، والارادة ، والعمل . واخبارية فيها الاعتقاد والعلم ، وكل  
واحد من العلم والارادة الذي هو الخبر والطلب فيه فروع كثيرة ، وله  
أصول محيطة . وهي نوعان : كلية جامعة عامة ، وأولية عليية ، فالعلوم  
الكلية والأولية ، والارادات والتدابير والأوامر الكلية والأولية هي  
جماع أمر الوجود كله . والخبر المطلوب كله الحق الموجود ، والحق  
المقصود ؛ ولهذا كان القياس العقلي والشرعي وغيرها نوعين : قياس  
شمول ، وقياس تحليل . فان قياس التمثيل مندرج في أحدهما ؛ لأن  
القدر المشترك بين التلئين إن كان هو محل الحكم فهو قياس شمول .



وإن كان مناط الحكم فهو قياس تعليل .

وذلك أن العلوم والارادات وما يظهر ذلك من الكلمة الخيرية والطلبية إذا كانت عامة جامعة كلية فقد دخل فيها كل مطلوب . فلم يبق مما يطلب علمه شيء . وكل مقصود من الخبر . فلم يبق فيها مما يطلب قصده شيء . ثم ذلك علم واردة لنفسها وذاتها . سواء كانت مفردة أو مركبة . ثم لابد أن يتعلق بها علتان :

إحداها . السبب وهي العلة الفاعلة . والثاني الحكمة : وهي العلة الغائية . فذلك هو العلم والارادة للأمور الأولية . فإن السبب والفاعل أدل في الوجود العيني . والحكمة والغاية أدل في الوجود العلمي الارادي : ولهذا كانت العلة الغائية علة فاعلية للعلة الفاعلية . وكانت هي في الحقيقة علة العلل لتقدمها علماً وقصداً ، وأنها قد تستغني عن المعلول والمعلول لا يستغني عنها ، وأن الفاعل لا يكون فاعلاً إلا بها ، وأنها هي كمال الوجود وتامه : ولهذا قدمت في قوله : ( إياك نعبد . وإياك نستعين ) . فاذا كانت الحكم المظهرة للعلم والطلب فيها الفوائد ، وفيها الخواتم . جمعت نوعي العلتين الأوليين . واذا كانت جامعة كانت علة عامة .

## وقال السبغ رحمه الله :

قوله في حديث الكرب الذي رواه أحمد من حديث ابن مسعود :  
« اللهم اني عبدك ، ابن عبدك ، ابن أمتك ، ناصيتي بيدك ، أسألك  
بكل اسم هو لك سميت به نفسك ، أو أنزلته في كتابك ، أو علمته  
أحداً من خلقك ، أو استأثرت به في علم الغيب عندك ، أن تجعل  
القرآن ربيع قلبي ، ونور صدري ، وجلاء حزني ، وذهب همي وغمي .  
إلا أذهب الله همه وغمه وأبطله به فرحاً » .

الربيع : هو المطر المنبت للربيع ، ومنه قوله في دعاء الاستسقاء :  
« اللهم أسقنا غيثاً مغيثاً ، ربيعاً ، مربيعاً » وهو المطر الوسمي الذي  
يسم الأرض بالنبات ، ومنه قوله : « القرآن ربيع للمؤمن » . فسأل  
الله أن يجعله ماء يحيي به قلبه كما يحيي الأرض بالربيع . ونوراً لصدره .

والحياة والنور جماع الكمال ، كما قال : ( أومن كان ميتاً فأحييناه  
وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس ) وفي خطبة أحمد بن حنبل :  
يحيون بكتاب الله الموتى ، ويبصرون بنور الله أهل العمى : لأنه

بالحياة يخرج عن الموت ، وبالنور يخرج عن ظلمة الجهل ، فيصير حياً  
علماً ناطقاً ، وهو كمال الصفات في المخلوق . وكذلك قد قيل [ في ]  
المخلوق ، حتى النصارى فسروا الأب والابن وروح القدس بالوجود  
الحي العالم . والغزالي رد صفات الله الى الحي العالم . وهو موافق في  
المعنى لقول الفلاسفة : عاقل ، ومعقول ، وعقل ؛ لأن العلم يتبع  
الكلام الحبري ، ويستلزم الإرادة ، والكلام الطلبي ؛ لأن كل حي  
عالم فله إرادة وكلام ، ويستلزم السمع والبصر ، لكن هذا ليس يجيد  
لأنه يقال : فالحي نفسه مستلزم لجميع الصفات . وهو أصلها ؛ ولهذا  
كان أعظم آية في القرآن : ( الله لا إله الا هو الحي القيوم ) . وهو  
الاسم الأعظم ؛ لأنه ما من حي إلا وهو شاعر مرید ، فاستلزم جميع  
الصفات ، فلو اكتفى في الصفات بالتلازم لاكتفى بالحي ، وهذا ينفع  
في الدلالة والوجود ، لكن لا يصح أن يجعل معنى العالم هو معنى المرید  
فإن الملزوم ليس هو عين اللازم . وإلا فالذات المقدسة مستلزمة  
لجميع الصفات .

فان قيل : فلم جمع في المطلوب لنا بين ما يوجب الحياة والنور  
فقط دون الاقتصار على الحياة ، أو الازدياد من القدرة وغيرها ؟

قيل : لأن الأحياء الآدميين فيهم من يهتدي الى الحق ، وفيهم  
من لا يهتدي . فالهداية كمال الحياة ، وأما القدرة فشرط في

التكليف لا في السعادة : فلا يضر فقدانها ، ونور الصدر يمنع أن  
يريد سواه .

ثم قوله : « ربيع قلبي ونور صدري » لأنه والله أعلم : الحيا  
لا يتعدى محله : بل إذا نزل الريح بأرض أحيائها . أما النور فإنه  
ينتشر ضوءه عن محله . فلما كان الصدر حاوياً للقلب جعل الريح في القلب  
والنور في الصدر لانتشاره ، كما فسرتة المشكاة في قوله : ( مثل نوره  
كمشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة ) وهو القلب .

## وقال تبخ الاسلام

### فصل

وأما قوله صلى الله عليه وسلم : « المرء مع من أحب » فهو من أصح الأحاديث . وقال أنس فما فرح المسلمون بشيء بعد الاسلام فرحهم بهذا الحديث . فأنا أحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر ، وأرجو أن يحشرني الله معهم ، وإن لم أعمل مثل أعمالهم ، وكذلك « أوثق عرى الاسلام الحب في الله ، والبغض في الله » لكن هذا بحيث أن يحب المرء ما يحبه الله . ومن يحبه الله . فيحب أنبياء الله كلهم ؛ لأن الله يحبهم ، ويحب كل من علم أنه مات على الايمان والتقوى ، فان هؤلاء أولياء الله ، والله يحبهم كالذين يشهد لهم النبي صلى الله عليه وسلم بالجنة . وغيرهم من أهل بدر ، وأهل بيعة الرضوان .

فنشهد له النبي صلى الله عليه وسلم بالجنة شهدنا له بالجنة ، وأما من لم يشهد له بالجنة فقد قال طائفة من أهل العلم : لا يشهد له بالجنة

ولا نشهد أن الله يحبه . وقال طائفة : بل من استفاض من بين الناس إيمانه وتقواه ، وانفق المسلمون على الثناء عليه ، كعمر بن عبد العزيز ، والحسن البصري ، وسفيان الثوري ، وأبي حنيفة . ومالك ، والشافعي ، وأحمد ، والفضيل بن عياض . وأبي سليمان الداراني ، وم معروف الكرخي ، وعبد الله بن المبارك — رضي الله عنهم — وغيرهم ، شهدنا له بالجنة : لأن في الصحيح : « ان النبي صلى الله عليه وسلم مر عليه بجنزة فأتوا عليها خيراً . فقال : وجبت . وجبت . ومر عليه بجنزة فأتوا عليها شراً . فقال : وجبت ، وجبت . قالوا : يا رسول الله ! ما قولك وجبت ، وجبت ؟ . قال : هذه الجنزة أُنْتِمْ عليها خيراً ، فقلت وجبت لها الجنة ، وهذه الجنزة أُنْتِمْ عليها شراً ، فقلت : وجبت لها النار : قيل بم يا رسول الله ؟ ! قال : بالثناء الحسن والثناء السيء » .

وإذا علم هذا فكثير من المشهورين بالمشيخة في هذه الأزمان قد يكون فيهم من الجهل والضلال والمعاصي والذنوب ما يمنع شهادة الناس لهم بذلك : بل قد يكون فيهم المنافق والفاسق ، كما أن فيهم من هو من أولياء الله المتقين . وعباد الله الصالحين ، وحزب الله للفلاحين ، كما أن غير المشائخ فيهم هؤلاء — وهؤلاء في الجنة — كالتجار والفلاحين وغيرهم من الأصناف .

وإذا كان كذلك فمن طلب أن يحشر مع شيخ لم يعلم عاقبته كان ضالاً ، بل عليه أن يأخذ فيطلب بما يعلم أن يحشره الله مع نبيه والصالحين من عباده . كما قال الله تعالى : ( وإن تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين ) وقال الله تعالى : ( إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ، ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون ) .

وعلى هذا فمن أحب شيخاً مخالفاً للشريعة كان معه . فإذا أدخل الشيخ النار كان معه ، ومعلوم أن الشيوخ المخالفين للكتاب والسنة أهل الضلال والجهالة ، فمن كان معهم كان مصيره مصير أهل الضلالة والجهالة ، وأما من كان من أولياء الله المتقين كأبي بكر وعمر وعثمان وعلي ، وغيرهم فحبة هؤلاء من أوثق عرى الإيمان ، وأعظم حسنات المتقين ، ولو أحب الرجل لما ظهر له من الخير الذي يحبه الله ورسوله أنابه الله تعالى على حجة ما يحبه الله ورسوله وإن لم يعلم حقيقة باطنه ، فإن الأصل هو حب الله ، وحب ما يحبه الله ، فمن أحب الله وأحب ما يحبه الله كان من أولياء الله .

لكن كثيراً من الناس يدعى المحبة من غير تحقيق ، قال الله تعالى : ( قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم ) . قال بعض السلف : ادعى قوم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم

يحبون الله ، فأنزل الله هذه الآية ، فحبة الله ورسوله ، وعباده المتقين تقضي فعل محبوباته ، وترك مكروهاته ، والناس يتفاضلون في هذا تفاضلاً عظيماً . فمن كان أعظم نصيباً من ذلك كان أعظم درجة عند الله . وأما من أحب شخصاً لهواه ، مثل أن يحبه لدنيا بصيها منه . أو حاجة يقوم له بها . أو لمال يتأكله به ، أو بعصية فيه ، ونحو ذلك من الأشياء ، فهذه ليست محبة لله . بل هذه محبة لهوى النفس . وهذه المحبة هي التي توقع أمحبابها في الكفر والفسوق والعصيان .

وما أكثر من يدعى حب مشائخ الله ، ولو كان يحبهم الله لأطاع الله الذي أحبهم لأجله ، فإن المحبوب لأجل غيره تكون محبته تابعة لمحبة ذلك الغير . وكيف يحب شخصاً لله من لا يكون محباً لله ؟ وكيف يكون محباً لله من يكون معرضاً عن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — وسبيل الله ؟ وما أكثر من يحب شيوخاً أو ملوكاً وغيرهم . فيتخذهم أنداداً يحبهم كحب الله ، والفرق بين المحبة لله والمحبة مع الله ظاهرة . فأهل الشرك يتخذون أنداداً ، يحبونهم كحب الله ، والذين آمنوا أشد حبا لله ، وأهل الإيمان يحبون . وذلك أن أهل الإيمان أصل حبه هو حب الله . ومن أحب الله أحب من يحبه الله ، ومن أحبه الله أحب الله . فحبيب المحبوب محبب لله ، يحب الله . فمن أحب الله أحبه الله . فيحب من أحب الله .



وأما أهل الشرك فيتخذون أنداداً وشفعاء يدعوهم من دون الله ،  
 ق . الله تعالى : ( ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وزكم  
 ما حولناكم وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم  
 شفعاء لقد قطع بينكم وصل عنكم ما كنتم زعمون ) وقال الله تعالى :  
 ( وما لي لا أعبد الذي فطرني وإليه ترجعون ، أأخذ من دونه آلهة  
 إن يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيئا ولا ينقدون ، إني إذا  
 نفي ضلال مبين ، إني آمنت بربكم فاعلمون ) وقال الله تعالى : ( وأنذر  
 به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا  
 شفيع لهم يتقون ) وقال الله تعالى : ( ما كان لبشر أن يؤتيه الله  
 الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله ،  
 ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون ، ولا  
 يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً ، أيا أمركم بالكفر بعد إذ  
 أنتم مسلمون ) .

والله تعالى بعث الرسل . وأزل الكتب ليكون الدين كله لله ،  
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح : « إنا معشر  
 الأنبياء ديننا واحد » . فالدين واحد وإن تفرقت الشريعة والنهاج ،  
 قال الله تعالى : ( وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا  
 فاعبدون ) وقال الله تعالى : ( واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجبتنا من  
 دون الرحمن آلهة يعبدون ؟! ) وقال الله تعالى : ( ولقد بعثنا في كل أمة رسولا

أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ) ومن حين بعث الله محمداً — صلى الله عليه وسلم — ما يقبل من أحد بلغته الدعوة إلا الدين الذي بعثه به ، فان دعوته عامة لجميع الخلائق ، قال الله تعالى : ( وما أرسلناك إلا كافة للناس ) وقال صلى الله عليه وآله وسلم : « لا يسمع بي من هذه الأمة يهودي ولا نصراني ثم لا يؤمن بي الا دخل النار » .

وقال الله تعالى : ( ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون ، الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل : يأمرهم بالعرف وبنيهاً من التكر . ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ، ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم . فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون . قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً الذي له ملك السموات والأرض لا إله إلا هو يحيي ويميت فآمنوا بالله ورسوله النبي الأمي الذي يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون ) .

فعلى الخلق كلهم اتباع محمد صلى الله عليه وسلم . فلا يعبدون إلا الله ، ويعبدونه بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم لا بغيرها ، قال الله تعالى : ( ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون إنهم لن ينفوا عنك من الله شيئاً وإن الظالمين بعضهم

أولياء بعض والله ولي المتقين ) ويجمعون على ذلك ولا يفرقون . كما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن الله يرضى لكم ثلاثاً : أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً ، وأن تعصوا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ، وأن تناصحوا من ولاد الله أمرهم » وعادة الله تتضمن كمال محبة الله . وكال الذل لله ، فاصل الدين وقاعدته يتضمن أن يكون الله هو المعبود الذي تحبه القلوب وتخشاه ، ولا يكون لها إله سواه ، و « الإله » ما تأله القلوب بالمحبة والتعظيم والرجاء والخوف والاجلال والاعظام ، ونحو ذلك .

والله سبحانه وتعالى أرسل الرسل بأنه لا إله إلا هو فتخلو القلوب عن محبة ما سواه [ بمحبته ] وبرجائه . وعن سؤال ما سواه بسؤاله . وعن العمل لما سواه بالعمل له . وعن الاستعانة بما سواه بالاستعانة به .

ولهذا كان وسط الفاتحة ( إياك نعبد وإياك نستعين ) قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث الصحيح يقول الله تعالى : « قسمت الصلاة بيني وبين عبدي فإذا قال : ( الرحمن الرحيم ) قال : أثنى علي عبدي ، وإذا قال : ( مالك يوم الدين ) قال : مجدني عبدي ، وإذا قال : ( إياك نعبد وإياك نستعين ) قال : هذه الآية بيني وبين عبدي نصفين ، وأمبدي ما سأل . وإذا قال : ( اهدنا الصراط المستقيم

صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين ) قال :  
هؤلاء لعبدي ، ولعبي ما سأل ، فوسط السورة : ( إياك نعبد وإياك  
نستعين ) فالذين أن لا يعبد إلا الله ، ولا يستعان إلا إياه .

والملائكة والأنبياء وغيرهم عباد الله . كما قال الله تعالى : ( لن  
يستكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون ، ومن  
يستكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعاً . فاما الذين آمنوا  
وعملوا الصالحات فيوفهم أجورهم ويزيدهم من فضله . وأما الذين  
استكفوا واستكبروا فيعذبهم عذاباً أليماً . ولا يجدون لهم من دون  
الله ولياً ولا نصيراً ) فالحب لغير الله كحب النصارى للمسيح ، وحب  
اليهود لموسى ، وحب الرافضة لعلي . وحب الغلاة لشيخهم ، وأئمتهم  
مثل من يوالي شيخاً أو إماماً وينفر عن نظيره ، وهما متقاربان ، أو  
متساويان في الرتبة ، فهذا من جنس أهل الكتاب الذين آمنوا ببعض  
الرسل وكفروا ببعض ، وحال الرافضة الذين يوالون بعض الصحابة  
ويعادون بعضهم ، وحال أهل العصية من المنتسبين الى فقه وزهد :  
الذين يوالون الشيوخ والأئمة دون البعض .

وإنما المؤمن من يوالي جميع أهل الإيمان . قال الله تعالى : ( إنما  
المؤمنون اخوة ) وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « المؤمن للمؤمن  
كالبنان يشد بعضه بعضاً — وشبك بين أصابعه — » وقال : « مثل

المؤمنين في توادم وراحهم كئل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحى والسهر ، وقال عليه السلام : « لا تقاطعوا ، ولا تدابروا ، وكونوا عباد الله اخواناً » .

ومما بين الحب لله والحب لغير الله أن أبا بكر — رضى الله عنه — كان يحب النبي صلى الله عليه وسلم مخلصاً لله ، وأبو طالب عمه كان يحبه وينصره لهواه لا لله ، فتقبل الله عمل أبى بكر وأُزِل فيه : ( وسيجنبها الأتقى ، الذي يؤتي ماله يتزكى ، وما لأحد عنده من نعمة تجزى : إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى ، ولسوف يرضى ) . وأما أبو طالب فلم يتقبل منه — [ فأبو بكر لم يطلب أجره ] وجزائه من الخلق : لا من النبي صلى الله عليه وسلم ولا غيره : بل آمن به وأحبه وكلاؤه وأعانه بنفسه وماله متقرباً بذلك إلى الله ، وطالباً للأجر من الله ، ورسوله : يبلغ عن الله أمره ونهيه ووعدته ووعيده ، قال الله تعالى : ( فانما عليك البلاغ وعلينا الحساب ) .

والله هو الذي يخلق ويرزق ويعطي وينزع ، ويخفض ، ويرفع . ويعز وينذل ، وهو — سبحانه — مسبب الأسباب ، ورب كل شيء ومليكه ، والأسباب التى تفعلها العباد منها ما أمر الله به وأباحه ، فهذا يسلك ، ومنها ما نهى عنه نهياً خالفاً ، أو كان من البدع التى لم يأذن الله بها ، فهذا لا يسلك . قال الله تعالى : ( قل ادعوا الذين زعمتم

من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وماله  
فيها من شرك وماله منهم من ظهير . ولا تنفع الشفاعة عنده إلا  
لمن أذن له .

بين سبحانه ضلال الذين يدعون المخلوق من الملائكة والأنبياء  
وغيرهم ، فين أن المخلوقين لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في  
الأرض ، ثم بين انه لا شركة لهم . ثم بين أنه لا عون له ولا ظهير ؛  
لأن أهل الشرك يشبهون الخالق بالمخلوق كما يقول بعضهم إذا كانت لك  
حاجة : استوح الشيخ فلانا فانك تجده . أو توجه إلى ضريحه خطوات .  
وناد : يا شيخ ! تقضى حاجتك . وهذا غلط لا يحل فعله ، وإن كان  
من هؤلاء الداعين لغير الله من يرى صورة المدعو أحياناً ، فذلك  
شيطان يمثل له . كما وقع مثل هذا لعدد كثير ، ونظير هذا قول  
بعض الجهال من أتباع الشيخ عدي وغيره : كل رزق لا يجيء على  
يد الشيخ لا أريده .

والعجب من ذي عقل سليم يستوحي من هو ميت ، ويستغيث  
به ، — ولا يستغيث بالحي الذي لا يموت — فيقول أحدم : إذا  
كانت لك حاجة إلى ملك نوسلت إليه بأعوانه فهكذا يتوسل إليه  
بالشيوخ ، وهذا كلام أهل الشرك والضلال ، فإن الملك لا يعلم حوائج  
رعيته ، ولا يقدر على قضائها وحده ، ولا يريد ذلك إلا لفرض يحصل

له بسبب ذلك ، والله اعلم بكل شيء ، يعلم السر وأخفى ، وهو على كل شيء قدير ، فالأسباب منه وإليه .

وما من سبب من الأسباب الا دائر موقوف على أسباب أخرى ، وله معارضات ، فالتار لا تحرق الا اذا كان الحبل قابلا . فلا تحرق السندل . وإذا شاء الله منع اثرها كما فعل إبراهيم عليه السلام ، وأما مشيئة الرب فلا تحتاج الى غيره ، ولا مانع لها بل ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ، وهو سبحانه أرحم من الوالدة بولدها ، يحسن إليهم ويرحمهم ويكشف ضررهم مع غناه عنهم . وافتقارهم إليه ( ليس كمثل شيء وهو السميع البصير ) . فتقرب الرب هذا كله فلم يبق الا الشفاعة فقال : ( ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له ) وقال : ( من ذا الذي يشفع عنده إلا بذنه ) فهو الذي يأذن في الشفاعة وهو الذي يقبلها . فالجميع منه وحده .

وكما كان الرجل أعظم إخلاصا لله . كانت شفاعة الرسول أقرب إليه قال له أبو هريرة : « من أسعد الناس بشفاعتك يا رسول الله ؟ قال : من قال لا إله الا الله ينتهي بها وجه الله » .

وأما الذين يتوكلون على فلان ليشفع لهم من دون الله تعالى ، ويتعلقون بفلان . فهؤلاء من جنس للمشركين الذين اتخذوا شفعاء من

دون الله تعالى ، قال الله تعالى : ( أم اتخذوا من دون الله شفعاء . قل أو لو كانوا لا يملكون شيئاً ولا يعقلون . قل لله الشفاعة جميعاً ) وقال الله تعالى : ( ثم استوى على العرش ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع ) وقال : ( قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه إن عذاب ربك كان محذوراً ) قال طائفة من السلف كان أقوام يدعون المسيح والوزير والملائكة ، فيين الله تعالى ان هؤلاء الأنبياء والملائكة عباده ، كما أن هؤلاء عباده ، هؤلاء يتقربون إلى الله ، وهؤلاء يرجون رحمة الله ، وهؤلاء يخافون عذاب الله ، فالمشركون اتخذوا مع الله أنداداً يحبونهم كحب الله ؛ واتخذوا شفعاء يشفعون لهم عند الله ، ففهم حجة لهم ، وإشراك بهم ، وفهم من جنس مافى النصارى من حب المسيح ، وإشراك به .

والمؤمنون أشد حباً لله ، فلا يعبدون إلا الله وحده ، ولا يجعلون معه شيئاً ، يحبونه كحبه لا أنبياءه ولا غيرهم ، بل أحبوا ما أحبه بحبهم لله ، وأخلصوا دينهم لله ، وعلموا أن أحداً لا يشفع لهم إلا باذن الله ، فأحبوا عبد الله ورسوله محمداً صلى الله عليه وسلم لحب الله وعلموا أنه عبد الله المبلغ عن الله ، فأطاعوه فيما أمر ، وصدقوه فيما أخبر ، ولم يرجوا إلا الله ، ولم يخافوا إلا الله ، ولم يسألوا إلا الله ، وشفاعته لمن



يشفع له هو باذن الله ، ولا ينفع رجاؤنا للشفيع ، ولا مخافتنا له ، وإنما ينفع توحيدنا وإخلاصنا لله . وتوكلنا عليه ، فهو الذي يأذن للشفيع .

فعلى المسلم أن يفرق بين حجة النصارى والمشركين ودينهم ويتبع أهل التوحيد والايان ، ويخرج عن مشابهة المشركين وعبدة الصلبان . وفى الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان : من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواها ، ومن كان يحب المرء لا يحبه إلا الله ، ومن كان يكره أن يرجع فى الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يلقى فى النار ، ( قل إن كان آباؤكم وأبناءؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد فى سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين ) . وقال الله تعالى : ( من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه . أذلة على المؤمنين ، أعززة على الكافرين ، يجاهدون فى سبيل الله ولا يخافون لومة لائم . ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ، والله واسع عليم ) وهذا باب واسع ، ودين الاسلام مبنى على هذا الأصل ، والقرآن يدور عليه .

## وسئل رحمه الله :

عن « للسكنة » وعن قوله صلى الله عليه وسلم : « اللهم أحيني مسكيناً ، وأمتي مسكيناً ، واحشرنى فى زمرة المساكين »

فأجاب :

الحمد لله ، هذا الحديث قد رواه الترمذى ، وقد ذكره أبو الفرج فى الموضوعات ، وسواء صح لفظه ، أو لم يصح : فالمسكين المحمود هو المتواضع ، الخاشع لله : ليس المراد بالسكنة عدم المال : بل قد يكون الرجل فقيراً من المال ، وهو جبار . كما قال النبى صلى الله عليه وسلم فى الحديث الصحيح : « ثلاثة لا يكلمهم الله ، ولا ينظر إليهم يوم القيامة . ولا يزكهم ، ولهم عذاب أليم : ملك كذاب ، وفقير مختال ، وشيخ زان » وكان النبى صلى الله عليه وسلم يقول : « أنا عبد آكل كما يأكل العبد . وأجلس كما يجلس العبد » فالمسكنة خلق فى النفس . وهو التواضع والخشوع ، واللين ضد الكبر . كما قال عيسى عليه السلام : ( وبرا بوالدتي ولم يحملنى جباراً شقياً ) ومنه قول الشاعر :

## مساكين أهل الحب حتى قبورهم

عليها تراب النل بين المقابر

أي أذلاء ، فالحب يعطي النل ، وعبادة الله تجمع كمال الحب له  
وكمال النل له ، فمن كان محباً شيئاً ولم يكن ذليلاً له ، لم يكن عابداً ،  
ومن كان ذليلاً له ، وهو مبغض لم يكن عابداً ، والحب درجات :  
أعلاء التتيم ، وهو التبع ، ونبي الله عبد الله ، وقد قال تعالى : (وعباد  
الرحمن الذين يمشون على الأرض هوناً . وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا  
سلاماً ) الآيات . وشواهد هذا الأصل كثيرة .

## وقال شيخ الاسلام

### فصل

جمع النبي صلى الله عليه وسلم بين العفة والغنى في عدة أحاديث منها قوله في حديث أبي سعيد الخدري في الصحيحين : « من يستغن يغنه الله ، ومن يستعفف يعفه الله » ومنها قوله في حديث عياض بن حمار في صحيح مسلم : « أهل الجنة ثلاثة : ذو سلطان مقسط ، ورجل غني عفيف متصدق » ومنها قوله في حديث الحليل الذي في الصحيح : « ورجل ارتبطها تغنياً وتعففاً . ولم ينس حق الله في رقابها . وظهورها فهي له ستر » . ومنها ما روى عنه : « من طلب المال استغفاه عن الناس واستغفاه عن المسألة لقي الله ووجهه كالقمر ليلة البدر » . ومنها قوله في حديث عمر وغيره : « ما أتاك من هذا المال وأنت غير سائل ولا مشرف فخذ » فالسائل بلسانه . وهو ضد المتعفف ، والمشرف بقلبه ، وهو ضد الغنى .

قال في حق الفقراء : ( يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف ) أي

عن السؤال للناس . وقال : « ليس التقى عن كثرة العرض ، وإنما التقى  
غنى النفس ، فغنى النفس الذي لا يستشرف الى المخلوق ، فان الحر  
عبد ما طمع ، والعبد حر ما قنع . وقد قيل :

أطمت مطامعي فاستعبدتني .

فكره أن يتبع نفسه ما استشرفت له لئلا يبقى في القلب فقر  
وطمع الى المخلوق ؛ فانه خلاف التوكل المأمور به ، وخلاف غنى النفس .

---

## وقال سبحانه الاسم

### فصل

جاء في حديث « إن أكبر الكبائر الكفر والكبر » وهذا صحيح فان هذين الذنبتين أساس كل ذنب في الانس والجن ، فان إبليس هو الذي فعل ذلك أولاً ، وهو أصل ذلك . قال الله تعالى : ( إلا إبليس استكبر وكان من الكافرين ) وقال : ( إلا إبليس أبى واستكبر وكان من الكافرين ) وفي صحيح مسلم عن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من إيمان ، ولا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر » فجعل الكبر يضاد الايمان .

وكذلك الشرك في مثل قوله : ( إن الله لا يغفر أن يشرك به ) وقال ابن مسعود : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من مات وهو لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة » قال : وأنا أقول : من مات وهو يشرك بالله شيئاً دخل النار .

ثم من الناس من يجمع بينها ، ومنهم من يفرد له أحدهما .  
والمؤمن الصالح عافاه الله منها ، فإن الانسان إما أن يخضع لله وحده  
أو يخضع لغيره مع خضوعه له ، أو لا يخضع لا لله ولا لغيره ، فالأول  
هو المؤمن ، والثاني هو المشرك ، والثالث هو التكبر الكافر ، وقد  
لا يكون كافراً في بعض المواضع ، والنصارى آفتهم الشرك ، واليهود  
آفتهم الكبر . كما قال تعالى عن النصارى : ( اتخذوا ايجابهم ورهبانهم  
أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا الا ليعبدوا إلهاً واحداً  
لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون ) وقال عن اليهود : ( سأصرف  
عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق ) ولهذا عوقبت  
اليهود بضرب النلة والمسكنة عليهم ، والنصارى بالضللال والبدع والجهالة .

## وقال شيخ الإسلام

### فصل

ومما يتعلق بالثلاث المهلكات والمنجيات التي ذكر أنه عند المهلكات عليك بخوصة نفسك . أنه قال : « شح مطاع ، وهوى متبع » فجعل هذا مطاعاً ، وهذا متبعاً ، وهذا — والله أعلم — لأن الهوى هوى النفس ، وهو محبتها للشيء ، وشهوتها له . سواء أريد به المصدر أو المفعول . فصاحب الهوى بأمره هواء ، ويدعوه فيتبعه . كما تتبع حركات الجوارح إرادة القلب ، ولهذا قال الله تعالى : ( ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً ) وقال : ( ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله )

وهذا بعم الهوى في الدين كالنصارى ، وأهل البدع في المقال والقدر . كما كان السلف يسمونهم أهل الأهواء : من الرافضة والخوارج ، وهذا الهوى موجود في كثير من الفقهاء والفقهاء . إلا من عصمه الله .



وقد اختلف أصحابنا هل يدخل الفقهاء المختلفون في اسم أهل الأهواء . على وجهين ، ادخلهم في التقسيم القاضي أبو يعلى ، وكذلك قبله الشيخ أبو حامد الاسفرائيني فيما أظن ، وأنكره ابن عقيل .

وأما « الشح المطاع » فقد ذكرنا أن مفسدته عائدة إلى منع الخير ، وهذا في الأصل ليس هو محبوا ، وإنما يحمل عليه الحرص على المشعور به ، فانه من باب النفرة والبغض ، فهو يأمر صاحبه فيطيعه ، وليس كل مطاع متبعاً ، وإن كان كل متبع مطاعاً ، فإن الانسان بطبع الطيب والأمير وغيرها في أمور خاصة ، وليس متبعاً لهم ، أما التابع لغيره فهو مطيع وزيادة ، فانه يذهب معه حيثما ذهب .

وفرق ثان أن التبع الذي يطلب في نفسه ، فغاية المتبع إدراكه ونيله ، وهذا شأن الهوى . وأما المطاع فغاية لغيره ، وهذا شأن الشح .

وتحقيق معنى الشح أنه شدة المنع التي تقوم في النفس . كما يقال شحيح بدنه ، وضنين بدنه ، فهو خلق في النفس ، والبخل من فروعه . كما في الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إياكم والشح فان الشح أهلك من كان قبلكم » . أمرم بالبخل فبخلوا ، وأمرم بالظلم فظلموا وأمرم بالقطيعة فقطعوا » وكذلك في حديث عبد الرحمن بن عوف أنه كان يقول في طوافه : رب قني

شح نفسي . فقيل له : ما أكثر ما تستعذ من ذلك ! فقال : إذا  
 وقت شح نفسي . وقت الظلم والبخل والقطيعة ، أو كما قال : ولهذا  
 بين الكتاب والسنة أن الشح والحسد من جنس واحد في قوله :  
 ( ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو  
 كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون ) فاعبر  
 عنهم بأنهم يبذلون ما عندهم من الخير مع الحاجة ، وأنهم لا يكرهون  
 ما أنعم به على اخواتهم ، ضد الأول البخل ، ضد الثاني الحسد .

ولهذا كان البخل والحسد من نوع واحد . فان الحاسد بـكـره  
 عطاء غيره ، والباخل لا يحب عطاء نفسه ، ثم قال : ( ومن يوق شح  
 نفسه فاولئك هم المفلحون ) فان الشح أصل للبخل ، وأصل للحسد ،  
 وهو ضيق النفس وعدم إرادتها وكراهتها للخير على الغير ، فيتولد عن  
 ذلك امتناعه من النفع ، وهو البخل وإضرار النعم عليه وهو الظلم ،  
 وإذا كان في الأقارب كان قطيعة .

ولهذا في حديث أبي هريرة الذي رواه <sup>(١)</sup> النسائي من حديث  
 محمد بن عجلان عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة رضي  
 الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا يجتمع في النار

---

(١) خرم بالاصل .

مسلم قتل كافراً ثم سدد وقارب . ولا يجتمعان في جوف مؤمن غبار في سبيل الله وفيح جهنم ، ولا يجتمعان في قلب عبد الإيمان : والحسد ، ورواه النسائي أيضاً من حديث جماعة عن سهيل <sup>(١)</sup> بن أبي يزيد عن القمقاع والحلاح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في جوف عبد أبداً ولا يجتمع الشح والإيمان في قلب عبد أبداً » <sup>(١)</sup>

فانظر كيف ذكر الشح في الروايات المشهورة ، وفي الأخرى والحسد ، واللفظ الأول أجمع ، وكيف قرن في الحديث السباحة والشجاعة ، كما قال في الحديث الآخر : « شر ما في المرء : شح هالع ، وجبن خالع » فمدح الشجاعة في سبيل الله ، وضم الشح . ونظير هذا قوله : « إن من الحيلاء ما يحبها الله » وهو اختيال الرجل بنفسه عند الحرب ، وعند الصدقة « وقصد من الحديث قوله : ( ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون ) فحصر المفلحين فيمن يوق شح نفسه ، والشحيح الذي لا يحب فعل الخير ، والذي يضر نفسه ، ويكره التهمة على غيره .

---

(١) يابض بالاصل .

## وسئل :

عن أحاديث : هل هي صحيحة ؟ وهل رواها أحد من المعبرين  
باسناد صحيح ؟ وهي قوله : « أول ما خلق الله العقل قال له : أقبل ،  
فأقبل . ثم قال له : أدبر ، فأدبر . ثم قال : وعزتي وجلالي ما خلقت  
خلقاً أكرم علي منك : بك آخذ ، وبك أعطي ، وبك أئيب ، وبك  
أعاقب » . وقوله : « أمرت أن أخطب الناس على قدر عقولهم »  
وهل هذا اللفظ هو لفظ حديث ؟ أوفيه تحريف ؟ أو زيادة أو نقص ؟  
وقوله : « إن الله من علي فيما من علي : ان اعطيتك فاتحة الكتاب ،  
وهي من كنوز عرشي ، قسمتها بيني وبينك نصفين » وقوله : « الناس  
شركاء في ثلاث : الماء ، والكلاء ، والنار » .

فأجاب :

أما الحديث الأول فهو كذب موضوع . عند أهل العلم بالحديث ،  
ليس هو في شيء من كتب الاسلام المعتمدة . وإنما يرويه مثل داود  
ابن الحبر ، وأمثاله من المصنفين في العقل ، ويذكره أصحاب « رسائل  
اخوان الصفا » ونحوهم من المتفلسفة ، وقد ذكره أبو حامد في بعض

كتبه ، وابن عربي ، وابن سبين ، وأمثال هؤلاء ، وهو عند أهل العلم بالحديث كذب على النبي صلى الله عليه وسلم ، كما ذكر ذلك أبو حاتم الرازي ، وأبو الفرج ابن الجوزي ، وغيرهما من المصنفين في علم الحديث .

ومع هذا فلفظ الحديث : « أول ما خلق الله العقل قال له : أقبل فأقبل ، وقال له أدبر فأدبر ، قال ما خلقت خلقاً أكرم على منك ، فبك آخذ . وبك أعطي ، وبك الثواب ، وبك العقاب » وفي لفظ « لما خلق الله العقل قال له : كذلك » ومعنى هذا اللفظ انه قال للعقل في أول أوقات خلقه : ليس فيه ان العقل أول المخلوقات ، لكن المتفلسفة القائلون بقديم العالم أتباع أرسطو ، هم ومن سلك سبيلهم من باطنية الشيعة ، والتصوفة ، والمتكلمة ، روه أول ما خلق الله العقل بالضم ، ليكون ذلك حجة لمذهبهم ، في أن أول المبدعات هو العقل الأول . وهذا اللفظ لم يروه به أحد من أهل الحديث . بل اللفظ المروى مع ضعفه يدل على نقيض هذا المعنى ، فانه قال : « ما خلقت خلقاً أكرم على منك » فدل على أنه قد خلق قبله غيره ، والذي يسميه الفلاسفة العقل الأول ، ليس قبله مخلوق مندم .

وأيضاً فانه قال : « بك آخذ ، وبك أعطي ، وبك الثواب ، وبك العقاب » فجعل به هذه الأعراض الأربعة ، وعند أولئك المتفلسفة الباطنية :

أن جميع العالم صدر عن العقل الأول ، وهو رب السموات والارض  
وما بينها عندهم ، وإن كان مربوباً للواجب بنفسه ، وهو عندهم متولد  
عن الله ، لازم لذاته ، وليس هذا قول احد من أهل الملل ، لا المسلمين  
ولا اليهود ، ولا النصارى . إلا من ألدّ منهم ، ولا هو قول المجوس ،  
ولا جمهور الصابئين . ولا أكثر للمشركين . ولا جمهور الفلاسفة . بل  
هو قول طائفة منهم .

وأيضاً فإن العقل في لغة المسلمين عرض من الاعراض ، قائم بغيره  
وهو غريزة . أو علم . أو عمل بالعلم : ليس العقل في لغتهم جوهرأ  
قائماً بنفسه فيمتنع أن يكون أول المخلوقات عرضاً قائماً بغيره . فإن  
العرض لا يقوم إلا بحمل . فيمتنع وجوده قبل وجود شيء من الاعيان ،  
وأما أولئك المتفلسفة : ففي اصطلاحهم أنه جوهر قائم بنفسه ، وليس  
هذا المعنى هو معنى العقل في لغة المسلمين ، والتي صلى الله عليه وسلم  
خاطب المسلمين بلغة العرب ، لا بلغة اليونان ، فعلم أن المعنى الذي  
أرادته المتفلسفة لم يقصده الرسول . لو كان تكلم بهذا اللفظ . فكيف  
إذا لم يتكلم به .

وأما الحديث الثاني ، وهو قوله : « أمرت أن أخطب الناس على  
قدر عقولهم » فهذا لم يروه أحد من علماء المسلمين الذين يعتمد عليهم  
في الرواية ، وليس هو في شيء من كتبهم . وخطاب الله ورسوله للناس

عام يتناول جميع المكلفين ، كقوله : ( يا أيها الناس ) ( يا أيها الذين آمنوا ) ( يا عبادي ) ( يا بني إسرائيل ) وكذلك النبي صلى الله عليه وسلم كان يخاطب الناس على منبره بكلام واحد يسمعه كل أحد ؛ لكن الناس يتفاضلون في فهم الكلام بحسب ما يخص الله به كل واحد منهم من قوة الفهم ، وحسن العقيدة .

ولهذا كان أبو بكر الصديق أعلمهم بمراده ، كما في الصحيحين عن أبي سعيد : « أن النبي صلى الله عليه وسلم خطب الناس فقال : ان عبداً خيره الله بين الدنيا والآخرة ، فاختر ذلك العبد ما عند الله ، قال : فبكى أبو بكر . وقال : نفديك بأنفسنا وأموالنا ، فجعل الناس يعجبون منه . ويقولون : عجبا لهذا الشيخ ! بكى أن ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم عبداً خيره الله بين الدنيا والآخرة . قال : فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الخير . وكان أبو بكر أعلننا به » فالتى صلى الله عليه وسلم ذكر عبداً مطلقاً لم يعينه . ولكن أبو بكر عرف عينه .

وما يرويه بعض الناس عن عمر أنه قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر يتحدثان ، وكنت كالزنجي بينهما » فهذا كذب مختلق وكذلك ما يروى أنه أجاب أبا بكر بجواب ، وأجاب عائشة بجواب ، فهذا كذب باتفاق أهل العلم .

## سئل

عن هذه الأحاديث : « من طاف بهذا البيت أسبوعاً إيماناً واحتساباً غفر له ما قد سلف » وقوله صلى الله عليه وسلم : « من وقف بعرفات ، وظن أن الله لا يغفر له ، لا يغفر الله له » وأيضاً : « لو مر بعرفات راعى غم — ولم يعلم أنه يوم عرفة — غفر له » وقوله عليه السلام : « من حجج ولم يزرنى فقد جفانى ، ومن زارنى فقد وجبت له شفاعتى » هل هذه الأحاديث فى الصحيح أم لا ؟ وما معنى قوله عز وجل : ( مقام إبراهيم ومن دخله كان آمناً ) ؟ .

فأجاب : الحمد لله رب العالمين . ليس فى هذه الأحاديث حديث — لا فى الصحيح ، ولا فى السنن ، وفيها ما معناه مخالف للكتاب والسنة . فانه لو وقف الرجل بعرفات خائفاً من الله أن لا يغفر له ذنوبه ؛ لكونها كبائر ، لم يُقبل : إن الله لا يغفر له ، فان الله لا يغفر أن يشرك به ، ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء . فما دون الشرك إن شاء الله غفره لصاحبه . وإن شاء لم يغفره ، لكن إذا تاب العبد من الذنب غفره الله له ، شركاً كان أو غير شرك . كما قال تعالى : ( يا عبادي الذين أسرفوا على



أنفسهم لا تنقطوا من رحمة الله ؛ إن الله يغفر الذنوب جميعاً ) فهذا في حق التائب .

وأيضاً فالواقف بعرفات لا يسقط عنه ماوجب عليه من صلاة وزكاة باجماع المسلمين . بل هم متفقون على أن الصلاة أوكد من الحج بمالا نسبة بينها . فان الحج يجب مرة في العمر على المستطيع ، والنبي صلى الله عليه وسلم لم يحج بعد الهجرة إلا حجة واحدة ، وأما الصلاة فانها فرض على كل عاقل بالغ — إلا الخائض والنفساء — سواء كان صحيحاً . أو مريضاً . آمناً . أو خائفاً ، غنياً أو فقيراً . رجلاً أو امرأة . في اليوم والليلة نحو أربعين ركعة . سبعة عشر فريضة . والسنن الرواتب عشر ركعات . أو اثنا عشرة ركعة . وقيام الليل أحد عشر ركعة . أو ثلاث عشرة ركعة ، وكذلك حقوق العباد من الذنوب والمظالم وغيرها لا تسقط بالحج باتفاق الأئمة .

والحديث الذي يروى في سقوط المظالم وغيرها بذلك في حديث عباس بن مرداس حديث ضعيف . وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : « الصلوات الخمس ، والجمعة إلى الجمعة ، ورمضان الى رمضان ، كفارة لما بينهن ، إذا اجتنبت الكبائر » فهذه الأمور التي هي اعظم من الحج ، ولكن الكبائر تكفرها التوبة منها بالكتاب والسنة ، وإجماع الأمة .

وكذلك قوله : « من حج ولم يزرني فقد جفاني » كذب . فان جفاء النبي صلى الله عليه وسلم حرام : وزيارة قبره ليست واجبة باتفاق المسلمين ، ولم يثبت عنه حديث في زيارة قبره . بل هذه الأحاديث التي تروى — من زارني وزار ابني في عام واحد ضمنت له على الله الجنة — وأمثال ذلك كذب باتفاق العلماء .

وقد روى الدارقطني وغيره في زيارة قبره أحاديث وهي ضعيفة .

وقد كرهه الامام مالك — وهو من أعلم الناس بحقوق رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالسنة التي عليها أهل مدينته من الصحابة والتابعين ، وتابعيهم — كره أن يقال : زرت قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو كان هذا اللفظ ثابتاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم معروفاً عند علماء المدينة ، لم يكرهه مالك ذلك .

وأما إذا قال سلمت على رسول الله — صلى الله عليه وسلم — فهذا لا يكره بالاتفاق ، كما في السنن عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « مامن رجل بسلام علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام » وكان ابن عمر يقول : السلام عليك يا رسول الله ! السلام عليك يا أبا بكر ! السلام عليك يا أبت . وفي سنن أبي داود عنه أنه قال : « أكثروا علي من الصلاة يوم الجمعة ، وليلة الجمعة ، فان صلاتكم معروضة علي ، قالوا وكيف نعرض صلاتنا عليك ، وقد أُرمت ؟ ! قال : إن الله حرم علي

الأرض أن تأكل لحوم الأنبياء .

وأما قوله تعالى : ( ومن دخله كان آمناً ) فهذا من باب البيت .  
كما قال تعالى : ( أو لم يروا أننا جعلنا حرماً آمناً ويتخطف الناس من  
حولهم ) وقال تعالى : ( فليبعدوا رب هذا البيت الذي أطعمهم من  
جوع وآمنهم من خوف ) وقال تعالى : ( أو لم نمكن لهم حرماً آمناً  
يجبي إليه تمرات كل شيء ) فكانوا في الجاهلية يقتل بعضهم بعضاً خارج  
الحرم ، فإذا دخلوا الحرم ، أو لقي الرجل قاتل أبيه لم يهجه ، وكان  
هذا من الآيات التي جعلها الله فيه . كما قال : ( فيه آيات بينات مقام  
إبراهيم ومن دخله كان آمناً ) والاسلام زاد حرمة .

فذهب أكثر الفقهاء أن من أصاب حداً خارج الحرم . ثم لجأ  
إلى الحرم لم يقم عليه الحد حتى يخرج منه . كما قال ابن عمر . وابن  
عباس . وهو مذهب أبي حنيفة ، وأحمد ، وغيرهما : لما ثبت في  
الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن مكة حرماً لله ،  
ولم يحرمها الناس . فلا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك  
بها دماً ، ولا يعصدها شجراً . وإنها لم تحل لأحد قبلي ، ولا تحل  
لأحد بعدي ، وإنما أحلت لي ساعة من نهار . ثم قد عادت حرمتها  
اليوم كحرمتها بالأمس » .

ومن ظن أن من دخل الحرم كان آمناً من عذاب الآخرة ، مع ترك  
الفرائض من الصلاة وغيرها ، ومع ارتكاب المحارم ، فقد خالف إجماع  
المسلمين ، فقد دخل البيت من الكفار والمنافقين والفاستين من هو  
من أهل النار بإجماع المسلمين . والله أعلم .

## سئل رحمه الله

عن هذا الحديث : « من علمك آية من كتاب الله فكأنما ملك رقبك ، إن شاء باعك وإن شاء اعتقك » ، فهل هذا في الكتب الستة أو هو كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟

فأجاب :

ليس هذا في شيء من كتب المسلمين ؛ لافي الستة ولا في غيرها ؛ بل مخالف لاجماع المسلمين ؛ فان من علم غيره لا يصير به مالكا ان شاء باعه وان شاء اعتقه ، ومن اعتقد هذا فانه يستتاب فان تاب وإلا قتل . والحر المسلم لا يسترق ، وسيد معلم الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم علمهم الكتاب والحكمة وهو أولى بهم من أنفسهم ، ومع هذا فهم احرار لم يسترقهم ولم يستعبدوا ، بل كان حكمه في أمتة الأحرار خلاف حكمه فيما ملكته يمينه ، ولو كان المؤمنات ملكا له لجاز أن يوطأ كل مؤمنة بلا عقد نكاح ، ولكان لمن علم امرأة آية من القرآن أن يوطأها بلا نكاح ، وهذا لا يقوله مسلم .

## سُئِلَ :

عن معنى قوله صلى الله عليه وسلم : « من اتهم صاحب بدعة  
ملا الله قلبه أمناً وإيماناً ، وآمنه يوم الفرع الاكبر » ؟

فأجاب :

أما قوله : « من اتهم صاحب بدعة ملا الله قلبه أمناً وإيماناً » ،  
وقوله : « من وقر صاحب بدعة أعان على هدم الاسلام » ونحو ذلك .  
فهذا الكلام معروف عن الفضيل بن عياض .

والبدعة : ما خالفت الكتاب والسنة أو إجماع سلف الأمة من  
الاعتقادات والعبادات . كأقوال الخوارج والروافض والقدرية والجهمية .  
وكالذين يتعبدون بالرقص والفناء في المساجد ، والذين يتعبدون بحلق  
اللحي وأكل الحشيشة . وأنواع ذلك من البدع التي يتعبد بها طوائف  
من المخالفين للكتاب والسنة . والله أعلم .

## سئل :

عن سماع رجل يقول : لو كنت فعلت كذا لم يحجر عليك نبي . من هذا . فقال له رجل آخر سمعه : هذه الكلمة قد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عنها ، وهي كلمة تؤدي قاتلها الى الكفر ، فقال رجل آخر : قال النبي صلى الله عليه وسلم في قصة موسى مع الخضر : « يرحم الله موسى ، وددنا لو كان صبر حتى يقص الله علينا من أمرها » واستدل الآخر بقوله صلى الله عليه وسلم : « للمؤمن القوي خير وأحب الى الله من المؤمن الضعيف — الى ان قال : — فان كلمة لو تفتح عمل الشيطان » فهل هذا ناسخ لهذا أم لا ؟

( فأجاب )

الحمد لله . جميع ما قاله الله ورسوله حق . و « لو » تستعمل على وجهين :

( احدهما ) على وجه الحزن على الماضي والجزع من المقدور ، فهذا هو الذي نهى عنه كما قال تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا

كالذين كفروا وقالوا لآخوانهم إذا ضربوا في الأرض أو كانوا غزى :  
لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم ) ،  
وهذا هو الذى نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم ، حيث قال : « وإن  
أصابك شيء فلا تقل : لو أني فعلت لكان كذا وكذا ، ولكن قل :  
قدر الله وما شاء فعل ، فإن لو تفتح عمل الشيطان » أي : تفتح  
عليك الحزن والجزع ، وذلك بضر ولا ينفع ، بل اعلم ان ما أصابك لم  
يكن ليخطئك ، وما أخطأك لم يكن ليصيبك ، كما قال تعالى : ( ما أصاب  
من مصيبة إلا باذن الله ، ومن يؤمن بالله يهد قلبه ) قالوا : هو  
الرجل تصيبه المصيبة فيعلم أنها من عند الله فيرضى ويسلم .

( والوجه الثاني ) أن يقال : « لو » ليسان علم نافع ، كقوله  
تعالى : ( لو كان فيها آلهة إلا الله لفسدنا ) ، وليان حجة الخير  
وإرادته ، كقوله : « لو أن لي مثل ما لفلان لعلت مثل ما يعمل »  
ونحوه جائز .

وقول النبي صلى الله عليه وسلم : « وددت لو أن موسى صبر  
ليقص الله علينا من خبرها » هو من هذا الباب ، كقوله : ( ودوا لو  
تدهن فيدهنون ) ، فإن نينا صلى الله عليه وسلم أحب أن يقص الله  
خبرها ، فذكرها لبيان محبته للصبر المترتب عليه فعرفه ما يكون لما  
في ذلك من النفعة ، ولم يكن في ذلك جزع ولا حزن ولا ترك لما



يحب من الصبر على المقدور .

وقوله : « وددت لو أن موسى صبر » ، قال النحاة : تقديره وددت أن موسى صبر . وكذلك قوله : ( ودوا لو تدهن فيدهنون ) تقديره ودوا أن تدهن ، وقال بعضهم : بل هي « لو » شرطية وجوابها محذوف ، والمعنى على التقديرين : معلوم ، وهو محبة ذلك الفعل وإرادته ، ومحبة الخير وإرادته محمود . والحزن والجزع وترك الصبر مذموم ، والله أعلم .

## وسئل :

عن قصة ابليس وإخباره النبي صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد مع جماعة من أصحابه ، وسؤال النبي صلى الله عليه وسلم له عن أمور كثيرة ، والناس ينظرون الى صورته عياناً ، ويسمعون كلامه جبراً . فهل ذلك حديث صحيح أم كذب مختلق ؟ وهل جاء ذلك في شيء من الصحاح والمسانيد والسنن أم لا ؟ وهل يحل لأحد أن يروى ذلك ؟ وماذا يجب على من يروى ذلك ويحدثه للناس ويزعّم أنه صحيح شرعياً ؟ ( فأجاب ) :

الحمد لله . بل هذا حديث مكذوب مختلق ليس هو في شيء من كتب المسلمين المعتمدة ، لا الصحاح ولا السنن ولا المسانيد . ومن علم أنه كذب على النبي صلى الله عليه وسلم لم يحل له أن يرويه عنه ، ومن قال : إنه صحيح فانه يعلم بحاله ، فان أصر عوقب على ذلك ، ولكن فيه كلام كبير قد جمع من أحاديث نبوية ، فالذي كذبه واختلقه جمعه من أحاديث بعضها كذب وبعضها صدق ، فلهذا يوجد فيه كلمات متعددة صحيحة ؛ وإن كان أصل الحديث وهو محيي ابليس عياناً الى النبي صلى الله عليه وسلم بحضرة أصحابه وسؤاله له كذباً مختلقاً لم ينقله أحد من علماء المسلمين ، والله سبحانه وتعالى أعلم .

## وقال رحمه الله تعالى

إن كتاب « تنقلات الأنوار » المنسوب الى « أحمد بن عبد الله البكري » من أعظم الكتب كذباً وافتراء على الله ورسوله وعلى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد افترى فيه من الأمور من جنس ما افتراء الملقنون في سيرة دلهمة والبطال . وسيرة غنرة ، وحكايات الرشيد ووزيره جعفر البرمكي ؛ وحكايات العيارين : مثل الزئبق المصرى ؛ وأحمد الدنق ؛ ونحو ذلك . لكن هؤلاء يفترون الكذب على من ليس من الأنبياء ؛ وصاحب الكتاب الذى سماه « تنقلات الأنوار » يفتري الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى أصحابه ، وبكذب عليه كذباً لا يعرف أن أحداً كذب مثله فى كتاب ، وإن كان فى بعض ما يذكره صدق قليل جداً ، فهو من جنس ما فى سيرة غنرة والبطال ، فان غنرة كان شاعراً فارساً من فرسان الجاهلية ، وله شعر معروف ، وقصيدته احدى السبع المعلقة ، لكن افتروا عليه من الكذب ما لا يحصى الا الله ، وكل من جاء زاد ما فيها من الاكاذيب .

وكذلك أبو محمد البطال كان من أمراء المسلمين المعروفين ، وكان المسلمون قد غزوا القسطنطينية غزوتين :

الأولى في خلافة معاوية ، أمر فيها ابنه يزيد وغزا معه أبو ايوب الأنصاري الذي نزل النبي صلى الله عليه وسلم في داره لما قدم مهاجراً الى المدينة ، ومات أبو ايوب في تلك الغزوة ودفن الى جانب القسطنطينية وقد روى البخاري في صحيحه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : « اول جيش يغزو القسطنطينية مغفور له » .

والغزوة الثانية في خلافة عبد الملك بن مروان ، امر ابنه مسلمة او خلف الوليد ابنه ، وأرسل معه جيشاً عظيماً وحاصروها وأقاموا عليها مدة سنين ، ثم صالحهم على أن يدخلوها ، وبنوا فيها مسجداً ، وذلك المسجد باق الى اليوم ، فجاء الكذابون فزادوا في سيرة البطال وعبد الوهاب من الأكاذيب ما لا يحصى إلا الله ، وذكر دلهمة والقاضي عقبه وأشياء لا حقيقة لها .

والبكرى صاحب « تنقلات الأنوار » سلك مسلك هؤلاء المفتريين الكذابين ، لكن كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى أصحابه أفضل الخلق بعد النبيين أكثر ، وفيه من أنواع الأكاذيب المفتريات ، وغرائب الموضوعات : ما يجمل عن الوصف ، مثل حديث السبع حصون

وهضام بن جعاف ، ومثل حديث الدهر ، ورأس الغول ، وكلندجة ، وغير ذلك من كبه ، وغير ذلك من ذكر أماكن لا وجود لها ، وغزوات لا حقيقة لها ، وأسماء ومسميات لا يعرفها أحد من أهل العلم ورواية أحاديث تخالف كتاب الله وسنة رسوله واجماع المسلمين ، وتخالف ما تواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم .

وفيها من الأقوال والأفعال المضافة الى النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ما برأه الله منه ، وهي من جنس أحاديث الزنادقة النصيرية وأشباههم ، الذين يمتثلون ما فيه غلو في علي وغيره ، وفيه من القدح في دين الاسلام والافساد له ما يوجب اباحة دم من يقول ذلك ، وإن كان جاهلاً استتيب ، فإن تاب والا قتل .

وأقل ما يفعل بمن يروى مثل هذا أن يعاقب عقوبة تردعه عن مثل ذلك ، وكذلك يستحق العقوبة من يكرها لمن يقرأها ويصدق ما فيها ، ومن ينسخها أيضاً كذلك .

ويجب على أهل العلم اظهار ما يعلمون من كذب هذه وأمثالها ، فكما يجب بيان كذب ما نقل عنه في الأحاديث كأحاديث البخارى : يجب بيان كذب ما كذب عليه من الأحاديث للموضوعة التي يعلم انها كذب ، كما بين أهل العلم من حال من كان يكذب عليه من الرواة

وبيان ما نقل عنه من الكذب الذي يعلمون انه كذب ، وكثير من  
الموضوعات انما يعلم انها موضوعة خواص أهل العلم بالأحاديث ، وأما  
مثل ما في « تنقلاات الأنوار » من الأحاديث فهو مما يعلمه من له أدنى  
علم بأحوال الرسول ومغازيه أنه كذب . وعلى ولاية الأمور عقوبة من  
يروى هذه او يعين على ذلك بنوع من أنواع الاعانة ، ولولي الأمر  
أن يحرقها ، فقد حرق عثمان رضي الله عنه كتباً هذه أولى بالتحريق  
منها ، والله أعلم .

## ما تقول السادة العلماء - رضى الله عنهم - اجمعين

فى اناس قصاصين ؟ ينقلون مغازى النبي صلى الله عليه وسلم ، وقصص الأنبياء — عليهم السلام — تحت القلعة ، وفى الجوامع والأسواق ، ويقولون : ان النبي أتى إليه ملك يقال له : حبيب ، فقال له : ان كنت رسول الله فانا نريد أن القمر ليلة تسع وعشرين يعود وينزل من طوقك ويطلع من أكمامك ، فأرام ذلك ، فأمنوا به جميعهم وقال : كانوا الرب .

ويقولون : إنه أتى إليه ملك يقال له : بشير بن غنام عمل عليه حيلة وأخذ منه نسع أنفـس علقـم على النخل ، فبـث النبي صلى الله عليه وسلم علياً فخلصهم ، وكان من جملةـم خالد .

وأتى إليه ملك وهو فى مكة يقال له : الملك الدحاق ، وكانت له بنت اسمها حنانة فكسر النبي صلى الله عليه وسلم وزوج بنته لبلال ، فقتله وهو فى الصلاة ، فخط النبي صلى الله عليه وسلم برده فأحياه الله له .

وانه بعث للمقداد الى ملك يقال له : الملك الحطار فالتقى في طريقه ملكة يقال لها : روضة فتزوج بها ، وراح الى الملك الذي أرسل إليه فاقتل هو وإياه فأسرهم ، وجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم ، وقا تل في غزاة تبوك بولص بن عبد الصليب ، وأنه قاتل في الأحزاب وكانوا ألوفاً ، وانكسرت الأحزاب قدام علي سبع عشرة فرقة ، وخلف كل واحدة رجل يضرب بالسيف ويقول : أنا علي - وليه - ضرب عمرو بن العامري فقطع فخذه ، فأخذ عمرو فخذه وضرب بها في المسلمين فقلع شجرة وقتل بها جماعة منهم ، والملائكة ضجت عند ذلك وقالوا : لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي .

وان علياً قاتل الجئن في البئر ورماه بالمجنق الى حصن الغراب ، وجاءت رميته ناقصة فثقى في الهواء ، وأنه ضرب مرحب اليهودي وكان على رأسه جرن رخام فقسم له وللفرس نصفين ، وأنه عبر السكر على زنده الى خير وهد الحصن ، وأن ذو الفقار أنزل إليه من السماء ، فان الله سماء من السماء ، وقال : علي اسبق من العجل ، وأنه بعث مع كل نبي سراً وبعث مع النبي جهرأ ، وأنه كان عصا موسى وسفينة نوح وخاتم سليمان ، وأنه شرب من سرة النبي صلى الله عليه وسلم لما مات ، فوزن علم الأولين والآخرين .

وان ملك الموت جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم في زي أعرابي ،



فقال له النبي : قابض أم زائر؟ فقال له : ما زرت أحداً من قبلك حتى أزررك ، فأعطاه تفاحة فشتمها فخرجت روحه فيها ، وإن فاطمة بكّت عليه حتى أفلقت أهل المدينة حتى أخرجوها الى بيوت الأحزان ، وينقلون قصص الأنبياء من جنس هذا السؤال ، ويفسرونها بآيات لم تسمع من أهل العلم ، وكل واحدة من هذه تحزبوا فيها ليلة .

وكان بعض العلماء قد منعهم من هذا النقل ، وأهم لا ينقلون إلا من كتب عليها سماعات المشايخ أهل العلم ، فاعتمدوا على كتب فيها من جنس ما ذكر من تصنيف رجل يقال له : البكري ، فما يجب عليهم في مثل هذه الأمور ؟ لأنهم ينقلون ما يخالف ما ثبت عن الرسل عليهم السلام ، وينقلون في بعض الأشياء ما هو تقيص بهم وهل بناب من أمر بمنعهم .

وينقلون أيضاً : ان الله قبض من نور وجهه قبضة ونظر إليها فرقت ودلقت ، غخلق الله من كل قطرة نيا ، وكانت القبضة النبي وبقى كوكب درى ، وكان نوراً منقولاً من أصلاب الرجال الى بطون النساء .

فأجاب شيخ الاسلام قدوة الايمان تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية الحراني ، فقال :

الحمد لله رب العالمين . هذه الأحاديث من الأحاديث المفتراة باتفاق أهل العلم ، وإنما تؤخذ مثل هذه الأحاديث من مثل « تنقلات الأنوار » للبكري وأمثاله ممن روى الأكاذيب الكثيرة .

أما الأول فإن القمر لم يدخل في طوق النبي صلى الله عليه وسلم ولا ثيابه ولا باشر النبي صلى الله عليه وسلم ، ولكن انشق فرقتين : فرقة دون الجبل ، وفرقة فوق الجبل .

وكذلك حبيب أبي مالك لا وجود له ، والحديث المذكور عن بشير بن غنام أيضاً كذب ، وهذا الاسم غير معروف . وخالد بن الوليد لم يؤسر أصلاً ، بل أسلم بعد الحديبية ، وما زال منصوراً في حروبه .

وكذلك ما ذكر عن المسمى بالملك الحاق كذب ، وهذا الاسم لا وجود له فيمن حارب النبي صلى الله عليه وسلم عاش ، ولكن الذين عاشوا بعد الموت في هذه الأمة كان بينهم طائفة في زمن الصحابة والتابعين ، وأما من أحيا الله له دابته بعد الموت من المؤمنين فهؤلاء بعضهم كان من المسلمين على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، ومنهم من كان بعد موته صلى الله عليه وسلم .

وكذلك ما ذكر عن الملك المسمى بالخطار ، هو من الأكاذيب ولا وجود له . وأما غزاة تبوك فلم يكن بها قتال ؛ بل قدم النبي صلى الله عليه وسلم بالشام رومهم وعربهم وغيرهم ، ولم يجتمع المسلمون في غزاة مع النبي صلى الله عليه وسلم أكثر مما اجتمع معه عام تبوك ، وهي آخر المغازي ، وأقام بتبوك عشرين يوماً فلم تقدم عليه النصارى .

وكذلك الأحزاب لم يكن فيها إقتال بين الجيشين ، بل كان الأحزاب محاصرين للمسلمين خارج الخندق الذي حفره المسلمون حول المدينة ، وكان المسلمون داخل الخندق ، وكان فيها مناوشة قليلة بين بعض المسلمين وبعض الكفار بمنزلة المبارزة أو ما يشبهها ، وقتل علي — رضي الله عنه — عمرو بن عبد ود العامري ، ولم تنكسر الأحزاب بقتال ، ولا قتل منهم ولا من المسلمين عدد له قدر ، بل أرسل الله عليهم الريح — ربيع الصبا — وأرسل الملائكة ، كما قال تعالى في قصة الأحزاب : ( يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءتكم جنود فأرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها ) .. الآيات وما ذكر من كيفية قتل عمرو بن عبد ود العامري فهو كذب . وكذلك ضرب عمرو بن عبد ود الشجرة بفخذة وقلمها كذب ، ولم يكن هناك شجر وإنما النخيل كان بعيداً من العسكر .

وكذلك ما ذكر من مناداة المنادي بقوله : « لا سيف إلا ذو

الفقار ، ولا فتى إلا علي ، كذب مفترى . وكذلك من نقل ان ذلك كان يوم بدر أو غيره ، وذو الفقار لم يكن سيفاً لبي ، ولكن كان سيفاً لأبي جهل غنمه المسلمون منه يوم بدر ، وكان سيفاً من السيوف المعدنية ، ولم ينزل من السماء سيف ، ولم يكن سيف بطول لا هو ولا غيره .

وكذلك ما ذكره من قتال الجن ، وان علياً أو غيره من الانس قاتلهم في بئر ذات العلم أو غيره من الانس ، فهذا كله كذب ، والجن لم تكن لتقاتل الصحابة أصلاً ، ولكن الجن الكفار كانوا يقاتلون الجن المؤمنين ، وأما علي وأمثاله من الصحابة فهم أجل قدراً من أن يثبت الجن لقتالهم . وقد ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعمر بن الخطاب : « ما رآك الشيطان سالكا فجاً إلا سلك فجاً غير فجك » .

وما ذكر من رمي علي في المنجنيق ومحاصرة المسمى بمحصن الغراب : كله كذب مفترى ، ولم يرم المسلمون قط أحداً في منجنيق إلى الكفار لا علياً ولا غيره . بل ولم ينصب المسلمون على عهد النبي صلى الله عليه وسلم منجنيقا إلا على الطائف لما حاصرها النبي صلى الله عليه وسلم بعد وقعة حنين وهزيمة هوازن . حاصر الطائف ونصب للمنجنيق وأقام عليها شهراً ، ولم تفتح حتى أسلم أهل الطائف بعد ذلك طوعاً ، ولما كان

المسلمون يقاتلون مسيلة الكذاب وأصحابه الجأؤم إلى حديقهم ، فحمل  
الناس البراء بن مالك حتى ألقوه إليهم داخل السور ، ففتح لهم الباب .

وأما قصة مرحب فقد روي في الصحيح : ان عليا رضي الله عنه  
قتل مرحبا ، وروي في الصحيح ان محمد بن مسلمة قتل مرحبا ، وقال  
بعضهم : بل إحدى الروايتين غلط .

وأما كون البيضة التي على رأسه كانت جرن رخام فكذب . وكذلك  
كون الضربة قسمت الفارس وفرسه ونزلت إلى الأرض ؛ فهذا كله  
كذب ؛ ولم ينقل مثل هذا أهل العلم بالمغازي والسير . وإنما ينقله  
الجهال والكذابون .

وأظهر من ذلك عبور العسكر على ساعد علي ومرور البغلة ودعاء علي  
عليها بقطع النسل ؛ فان هذا وأمثاله إنما يرويه من هو من أجهل الناس بأحوال  
الصحابه ، ومن هو من أجهل الناس بأحوال الوجود ؛ فان البغلة ما زالت عقيبا؛  
وعسكر خبير لم يكن فيه بغلة أصلا ، ولم يكن مع المسلمين بغلة ولا في  
المدينة بغلة ولا حولها من أرض العرب بغلة . إلا البغلة التي أهداها  
للقوقس صاحب مصر للنبي صلى الله عليه وسلم ، وكان أهداها له بعد  
خير ؛ فانه صلى الله عليه وسلم لما صالح أهل الحديبية رجع منصورا

ففتح الله عليهم خير ، ثم رجع وأرسل إلى الملوك رسله ، فأرسل إلى كسرى ، وقصر ، وللقوقس ، وملوك العرب بالشام واليمن واليهامة والمشرق ، ولكن المعروف عند أهل العلم ان عليا قلع باب خير .

وما ذكر من نزول ذو الفقار من السماء كذب ، وقد تقدم أنه كان سيفاً من سيوف أبي جهل غنمه المسلمون يوم بدر منه ، فأما علي فقد سماه أبوه بهذا الاسم قبل أن يبعث الله محمداً بالنبوة ، وقبل أن يثبت لأحد حكم الاسلام : لا من الرجال ، ولا من الصبيان .

وأما قول القائل : إنه كان عصى موسى وسفينة نوح وخاتم سليمان ، فهذا لا يقوله عاقل يتصور ما يقول ، وهو بكلام المجانين أشبه منه بكلام العقلاء ، وهذا لا يقصد [ احد ] مدح علي به إلا لفرط في الجهل ، فان عليا هو ومن دونه من الصحابة أشرف قدراً عند الله من هذه الجمادات وإن كانت العصى آية لموسى فليس كل ما كان معجزة لنبي أفضل من المؤمنين ، بل المؤمنون أفضل من الطير الذي كان للمسيح بصورة من الطين فينفخ فيه فيكون طيراً باذن الله ، وأفضل من الجراد والقمل والضفادع والدم الذي كان آية لموسى ، وأفضل من العصى والحية ، وأفضل من ناقة صالح . فمن ظن أنه بهذا الكذب والجهل يمدح علياً كان جهله من المدح والتناء من جنس جهله بأن هذه الجمادات لم تكن آدميين قط .

وأما قول القائل : انه شرب من سرّة النبي صلى الله عليه وسلم  
فدري علم الأولين والآخرين ، فهو أبضاً من الأكاذيب ، فان العلم  
الذي تعلم علي من النبي صلى الله عليه وسلم كان حاصل قبل موته ، وما  
رزقه الله من الفهم والسماع وزيادة العلم بعد موته فلم يكن سببه شرب  
ماء السرّة ، ولا شرب أحد على نبي ولا غير نبي فحصل له بذلك علم  
أصلاً ، ولا كان أحد من الصحابة لا أبو بكر ولا عمر ولا عثمان ولا  
علي ولا غيرهم يعلم علم الأولين والآخرين .

وقد ثبت للصحابة رضي الله عنهم من الفضائل الثابتة في الصحاح  
ما أغنى الله بها عن أكاذيب المفتريين ، مثل قوله الذي صرح عنه من  
غير وجه : « لو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لا تأخذت أبا بكر  
خليلاً » وقوله : « لا يبقين في المسجد خوذة إلا سدت إلا خوذة أبي  
بكر » وقوله : « ان أمن الناس علينا في محبته وذات يده أبو بكر »  
وقوله : « أيها الناس ! إني أتيت إليكم فقلت : إني رسول الله  
إليكم ، فقلتكم : كذبت ، وقال أبو بكر : صدقت ، فهل أتم تاركوا  
لي صاحبي ؟ فهل أتم تاركوا لي صاحبي ؟ فهل أتم تاركوا لي صاحبي »  
وقوله في مرضه الذي توفي فيه : « مروا أبا بكر فليصل بالناس » مرة  
بعد مرة ، ومثل قوله لعائشة : « ادعي لي أباك وأخاك حتى أكتب  
كتاباً لأبي بكر لا يختلف الناس من بعدي » ثم قال : « يا أبا الله

والمؤمنون إلا أبا بكر » ؛ وأمثال ذلك .

ومثل قوله : « إنه كان في الأمم قبلكم محدثون ؛ فإن يكن في أمتي أحد فعمر » ، وقوله لعمر : « مارآك الشيطان سالكا فجا إلا سلك فجا غير فحك » ؛ وقوله : « رأيت كأني أنبت باناء من لبن فشربت ثم ناولت فضلي عمر ، قالوا : فما أولته ؟ قال : العلم » . وقوله : « رأيت كأن الناس يعرضون علي وعليهم قصص منها ما بلغ الندي ، ومنها ما يبلغ دون ذلك » ، وعرض علي عمر وعليه قبص يجره ؛ قالوا : فما أولته ؟ قال : الدين » ، وقوله : « رأيت كأني على قلب انتزع منها ، فأخذها ابن أبي قحافة فنزع ذنوباً أو ذنوبين وفي نزعها ضعف والله يفر له » . ثم أخذها ابن الخطاب فاستحالت غرباً ، فلم أر عبقرياً يفرى فريه . حتى صدر الناس بعطن » .

وأمثال ذلك ، مثل قوله عن عثمان : « ألا أستحي ممن نستحي منه ملائكة السماء » ، وقوله : « من يشتري بئر رومة وله الجنة » فاشتراها عثمان ، وقوله في عثمان لما جهز جيش العسرة : « ما ضر عثمان ما فعل بعد اليوم » ، وقوله يوم بيعة الرضوان لما بايع المسلمين تحت الشجرة : « هذه يدي عن يمين عثمان » ، وكان قد بعثه رسولا إلى أهل مكة ، وقال ابن عمر : كما نقول على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم : أبو بكر . ثم عمر : ثم عثمان . وأمثال ذلك .



ومثل قوله عام خير : « لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ،  
ويحبه الله ورسوله ، يفتح الله على يديه » ، وكان علي غائباً بالمدينة  
لأنه كان أرمداً ، فلحق بالنبي صلى الله عليه وسلم ، فلما أصبح قدم  
علي فأعطاه الراية حتى فتح الله على يديه ، ولما خرج في غزوة نبوك  
بجميع الناس ولم يأذن في التخلف إلا لأهل العسر واستخلف علياً على  
المدينة ، فطعن فيه بعض المنافقين فلحقه علي وهو يبكي ، وقال :  
« أتخلفني مع النساء والصبيان ؟ فقال : « أما ترضى أن نكون منى  
بمنزلة هارون من موسى ؟ غير أنه لا نبي بعدي » ، وأدار كساءه  
على علي وفاطمة وحسن وحسين فقال : « اللهم ! هؤلاء أهل بيتي  
فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً » ، ولما أراد أن يباهل أهل  
نجران أخذ علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً وخرج ليهل بهم ، ولما  
تنازع علي وجعفر وزيد في حضنة ابنة حمزة قضى بها لحالتها وكانت  
تحت جعفر ، وقال لجعفر : « أشبهت خلقي وخلقي » ، وقال لعلي :  
« أنت منى وأنا منك » ، وقال لزيد : « أنت أخونا ومولانا » .

وكذلك قال : « ان الأشعرين إذا أرملوا في السفر أو قلت نفقة  
عياهم بالمدينة جمعوا ما كان معهم في ثوب واحد ثم قسموه بالسوية  
م منى وأنا منهم » .

وقال : « إن لكل أمة أميناً وأمين هذه الأمة أبو عبيدة  
ابن الجراح » .

وقال : « إن لكل نبي حوارين وحواري الزبير » .

فهذه الأحاديث وأمثالها في الصحاح فيها غنية عن الكذب .

وكذلك ما ذكر من إتيان ملك الموت في صورة أعرابي واعطاؤه إياه تفاحة فشمها هو أيضاً من الكذب . بل الحديث الطويل الذي روى في قصة موت النبي صلى الله عليه وسلم : وأنه طرق الباب فخرج إليه واحد بعد واحد ، وأنهم لما عرفوا أنه ملك الموت خضعوا له : هو أيضاً من الكذب باتفاق أهل المعرفة بالحديث . مع أنه قد رواه الطبراني من حديث عبد النعم بن ادريس عن أبيه من حديث وهب ابن منبه عن ابن عباس ، وعبد النعم هذا معروف بالأكاذيب .

وكذلك ما ذكر من بكاء فاطمة على النبي صلى الله عليه وسلم حتى أفلقت أهل المدينة وأخرجوها إلى بيوت الأحزان ، هذا أيضاً من الأكاذيب المفتراة ، وما يروي مثل هذا إلا جاهل أو من قصده أن يسب فاطمة والصحابه رضي الله عنهم ، ينقل مثل هذا الفعل الذي نزه الله فاطمة والصحابه عنه .

وكذلك ما ذكر من « أن الله قبض من نور وجهه قبضة ونظر إليها فمرقت ودلقت » غلق من كل قطرة نيا ، وأن القبضة كانت

هى النبي صلى الله عليه وسلم ، وانه بقى كوكب دري ، فهذا أيضاً كذب باتفاق أهل المعرفة بحديثه .

وكذلك ما يشبه هذا ، مثل أحاديث يذكرها شيوخه الديلمي في كتابه « الفردوس » ويذكرها ابن حمويه في حقايقه مثل كتاب « المحبوب » ونحو ذلك ، مثل ما يذكرون ان النبي صلى الله عليه وسلم كان كوكباً ، أو أن العالم كله خلق منه ، أو أنه كان موجوداً قبل أن يخلق أبواه ، أو أنه كان يحفظ القرآن قبل ان يأتيه به جبريل ! وأمثال هذه الأمور ، فكل ذلك كذب مفترى باتفاق أهل العلم بسيرته .

والأنبياء كلهم لم يخلقوا من النبي صلى الله عليه وسلم ؛ بل خلق كل واحد من أبويه ونفخ الله فيه الروح ، ولا كان كلما يعلم الله لرسله وأنبيائه بوحيه يأخذونه بواسطة سوى جبريل [ بل ] نارة يكلمهم الله وحيا يوحيه إليهم ، ونارة يكلمهم من وراء حجاب كما كلم موسى بن عمران ، ونارة يبعث ملكا فيوحي باذنه ما يشاء .

ومن الأنبياء من يكون على شريعة غيره ، كما كان أنبياء بني إسرائيل على شريعة التوراة .

وأما كونهم كلهم يأخذون من واحد فهذا يقوله ونحوه أهل

الاحاد من أهل الوحدة والاتحاد : كائن عربي صاحب « الفتوحات المكية » و « الفصوص » وأمثالها ؛ فانه لما ذكر مذهبه الذي مضمونه أن الوجود واحد ، وان الوجود الخالق هو الوجود المخلوق وان تعددت الأعيان الثابتة في العدم . قال : وليس هذا العلم إلا لخاتم الرسل وخاتم الأولياء ، وما يراه احد من الأنبياء والرسل إلا من مشكاة الرسول الخاتم . وما يراه أحد من الأولياء إلا من مشكاة الولي الخاتم ، حتى أن الرسل لا يرونه إذا رأوه إلا من مشكاة خاتم الأولياء ، فان الرسالة والنبوة أغنى نبوة التشريع ورسالته ينقطعان ، وأما الولاية فلا تنقطع أبداً . فالرسلون من كونهم أولياء لا يرونه إلا من مشكاة خاتم الأولياء .

وساق الكلام إلى أن ذكر أن خاتم الأنبياء موضع لبنة فضة ، وأن خاتم الأولياء موضع لبنتين : لبنة ذهب ولبنة فضة . فهو موضع اللبنة الفضية وهو ظاهره وما يتبعه من الأحكام . لأنه يرى الأمر على ما هو عليه فلا بد أن يراه هكذا . وهو موضع اللبنة الذهبية في الباطن ؛ فانه يأخذ من المعدن الذي يأخذ منه الملك الذي يوحى به إلى الرسل .

فهذا الكلام ونحوه فيه كثير من الضلال ، مثل دعواه أن جميع الأنبياء والرسل يستفيدون معرفة الله من خاتم الأنبياء ؛ فان هذا كذب .

ومن قال : ان ابراهيم الخليل وموسى وعيسى وغيرهم إنما استفادوا معرفة الله من النبي صلى الله عليه وسلم فقد كذب . بل الله أوحى اليهم وعلمهم ، والنبي صلى الله عليه وسلم لم يكن موجوداً حين خلقوا ، والمتقدم لا يستفيد من المتأخر .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « كنت نبياً وآدم بين الروح والجسد » وفي لفظ « كُتِبَ نبياً » : كقوله صلى الله عليه وسلم : « إني عند الله لمكتوب خاتم النبيين وان آدم لمنجدل في طينته » فان الله بعد خلق جسد آدم وقبل نفخ الروح فيه كتب وأظهر ما سيكون من ذريته ، فكتب نبوة محمد وأظهرها . كما ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يجمع خلق أحداكم في بطن أمه أربعين يوماً [ نطفة ] ثم يكون علقه مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يبعث اليه ملكا فيؤمر بأربع كلمات ، فيقال : اكتب رزقه وأجله ؛ وعمله : وشقي أو سعيد . ثم ينفخ فيه الروح » ، فقد أخبر صلى الله عليه وسلم أنه بعد ان يخلق بدن الجنين في بطن أمه وقبل نفخ الروح فيه يكتب رزقه وأجله وعمله وشقي ام سعيد ؟ فهكذا كتب خبر سيد ولد آدم وآدم منجدل في طينته قبل ان ينفخ الروح فيه .

وأما قول بعضهم : « كنت نبياً وآدم بين الماء والطين » فهذا نقل باطل نقلاً وعقلاً ؛ فان آدم [ ليس ] بين الماء والطين ؛ بل الطين ماء وتراب ؛ ولكن كان بين الروح والجسد . فهذا ونحوه فيه

علم الله بالأشياء قبل كونها ، وكتابه إياها ، وإخباره بها ، وذلك غير وجود أعيانها ؛ لأنها لا توجد أعيانها حتى تخلق ، ومن لم يفرق بين ثبوت الشيء في العلم والكلام والكتاب وبين حقيقته [ في ] الخارج ، وكذلك بين الوجود العلمي والعيني : عظم جهله وضلاله .

وأهل العلم قد أعظموا النكبة على من يقول : المعلوم شيء ثابت في الخارج ، وإن كان لهؤلاء شبهة عقلية لكونهم ظنوا أن تميزه في العلم والارادة يقتضي تميزه في الخارج فانهم أخطأوا في ذلك ، والتحقيق الفرق بين الثبوت العلمي والعيني ، وأما وجود الأشياء قبل خلقها فهذا أعظم في الجهل والضلال .

[وأما]دعواه أن الأولياء كلهم حتى الأنبياء يستفيدون من خاتم الأولياء فهذا مخالف للعقل والشرع ؛ فإن الأنبياء أفضل من الأولياء ، وخيار الأولياء اتبعهم للأنبياء ، كما كان أبو بكر أفضل من طلعت عليه الشمس بعد النبيين والمرسلين .

وكذلك دعواه أن خاتم الأولياء يأخذ العلم الظاهر من حيث يأخذه النبي ؛ وبأخذ العلم الباطن من المعدن الذي يأخذ منه الملك ما يوحيه الى النبي ؛ فهذا من أعظم الكفر والضلال ، وهو مبنى على قول المتفلسفة الذين يجعلون النبوة فيضاً يفيض على عقل النبي ، ويقولون : ان الملك

هو [ ما ] يتمثل في نفس النبي من الاشكال الثورانية . فيقولون : ان النبي يأخذ عن تلك الصور الخيالية وهي للملك عديم ، فمن أخذ المعاني العقلية عن العقل المجرد كان أعظم واكمل ممن يأخذ عن الامثلة الخيالية ، فهؤلاء اعتقدوا أقوال هؤلاء الفلاسفة للملحدين ولسلكوا مسلك الرياضة ، فأخذوا يتكلمون بتلك الأمور الالحادية الفلسفية ، ويخرجونها في قالب المكاشفات والمحاطبات .

وما ذكروه من خاتم الاولياء لا حقيقة له . وان كان قد ذكره الحكيم الترمذي في كتاب « خاتم الأولياء » ، فقد غلط في ذلك الكتاب غلطاً معروفاً عند أهل المعرفة والعلم والايمان . وهذه الأمور مبسوسة في غير هذا الموضع .

فهذه الأحاديث وأمثالها مما هو كذب وفرية عند أهل العلم ، لا سيما إذا كانت معلومة البطلان بالعقل : بل متخيلة في العقل ، ليس لأحد أن يرويها ويحدث بها إلا على وجه البيان لكونها كذباً ، كما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من روى عني حديثاً وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين » .

وعلى ولاية الأمور أن يتنموا من التحدث بها في كل مكان ، ومن أصر على ذلك فانه يعاقب العقوبة البليغة التي تزره وأمثاله عن الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأهل بيته : وغيرهم من أهل العلم والدين ، والله اعلم .

## وقال رحمه الله

في الصحيحين عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :  
« على كل مسلم صدقة » قيل : أرأيت إن لم يجحد ؟ قال : يعتزل  
بيديه فينفع نفسه ويتصدق ، قال : أرأيت إن لم يستطع ؟ قال : يعين  
ذا الحاجة للمهوف ، قال : قيل له : أرأيت إن لم يستطع ؟ قال : يأمر  
بالمعروف أو الخير ، قال : أرأيت ؟ إن لم يفعل ، قال : يمسك عن الشر  
فإنها صدقة .

وفي الصحيحين عن أبي ذر قال : قلت : يا رسول الله ! أي  
الاعمال أفضل ؟ قال : « الإيمان بالله والجهاد في سبيله » قال : قلت :  
أي الرقاب أفضل ؟ قال : « أنفسها عند أهلها وأكثرها ثمناً » قال :  
قلت : فإن لم أفعل ، قال : « تعين صانعاً أو تصنع لأخرك » قال :  
قلت : يا رسول الله ! أرأيت إن ضعفت عن بعض العمل ؟ قال :  
« تكف شرك عن الناس فإنها صدقة منك على نفسك » .

وفي هذا الحديث أنه أوجب الصدقة على كل مسلم ، وجعلها خمس  
مراتب على البذل : الأولى الصدقة بماله ، فإن لم يجحد اكتسب المال



خفف وتصدق . وفيه دليل وجوب الكسب ؛ فان لم يستطع فيعين  
الاحتاج بيده ، فان لم يستطع فبلسانه ، فان لم يفعل فيكف عن الشر .  
فالأوليان تقع بمال إما بموجود أو بمكسوب ، والاخران تقع بيدن إما  
يد وإما بلسان .

وفي صحيح مسلم عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :  
« يصبح على كل سلامى من أحدكم صدقة ، فكل تسبيحة صدقة ،  
وكل تحميدة صدقة ، وكل تهليل صدقة وكل تكبيرة صدقة ، وأمر  
بالمعروف صدقة ، ونهى عن المنكر صدقة ، ويجزيه من ذلك ركعتان  
يركعها من الضحى » ، ففي هذا الحديث أنه جعل الصدقة الكلمات الأربع .  
والامر والنهي ، وركعتا الضحى كافتين .

وفيه عنه أن ناساً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا  
للنبي صلى الله عليه وسلم : يا رسول الله ! ذهب أهل الدثور بالأجور ،  
يصلون كما نصلي ، ويصومون كما نصوم ، ويتصدقون بفضول أموالهم .  
قال : « أوليس قد جعل الله لكم ما تصدقون ؟ إن بكل تسبيحة  
صدقة ، وكل تكبيرة صدقة ، وكل تحميدة صدقة ، وكل تهليل صدقة ،  
وأمر بالمعروف صدقة ، ونهى عن منكر صدقة ، وفي بضع أحدكم صدقة  
قالوا : يا رسول الله ! أيأتي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر ؟ قال :

أرأيتم لو وضعها في حرام أ كان عليه وزر؟ فكذلك إذا وضعها في الحلال  
كان له أجر .

قلت : يشبهه — والله اعلم — أن يكون قوله : صدقة أي : تقوم  
مقام الصدقة التي للأغنياء ، فيكون الحديث الثاني مفسرا للأول .  
بخلاف حديث أبي موسى فإنه موجب للصدقة ، أو تكون صدقة نفسه  
على نفسه ، كما في حديث أبي ذر المتقدم تكف شرك عن الناس .

---

## وسئل يتبع الاسرار رحمه الله

عن أحاديث يروونها القصاص وغيرهم بالطرق وغيرها عن النبي صلى الله عليه وسلم ؟

فأجاب عنها :

منها ما يروون أنه قال : ( أدبني ربي فأحسن تأديبي ) .

فأجاب : الحمد لله . المعنى صحيح . لكن لا يعرف له اسناد ثابت .

ومما يروونه عنه صلى الله عليه وسلم انه قال : « لو كان المؤمن في ذروة جبل قبض الله له من يؤذيه أو شيطانا يؤذيه » .

فأجاب : الحمد لله . ليس هذا معروفا من كلام النبي صلى الله عليه وسلم .

ومما يروونه عنه صلى الله عليه وسلم انه قال : « لو كانت الدنيا دما عيطا كان قوت المؤمن منها حلالا » .

فأجاب : الحمد لله . ليس هذا من كلام النبي صلى الله عليه وسلم . ولا يعرف عنه باسناد ، ولكن المؤمن لا بد أن يتبع الله له من الرزق ما يفيقه . ويمتنع في الشرع أن يحرم على المؤمن مالا بد منه : فان الله

لم يوجب على المؤمنين مالا يستطيعونه ولا حرم عليهم ما يضطرون اليه من غير معصية منهم . قاله وكتبه أحمد بن تيمية .

ومما يروونه عنه صلى الله عليه وسلم عن الله : « ما وسعني سمائي ولا أرضي ولكن وسعني قلب عبدي المؤمن » .

فأجاب : الحمد لله . هذا مذكور في الاسرائيليات ، ليس له اسناد معروف عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ومعنى « وسعني قلبه » الايمان بى ومحبتى ومعرفتى ، ولا من قال : ان ذات الله تحل في قلوب الناس فهذا من النصارى خصوا ذلك بالمسيح وحده .

ومما يروونه عنه أيضاً : « القلب بيت الرب » .

فأجاب : الحمد لله . هذا كلام من جنس الاول ، فان القلب بيت الايمان بالله ومعرفته ومحبته . وليس هذا من كلام النبي صلى الله عليه وسلم .

ومما يروونه عنه أيضاً : « كنت كنزاً لا اعرف فأجيت أن اعرف فخلقت خلقاً فعرفتهم بى فعرفونى » .

فأجاب : ليس هذا من كلام الله النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا يعرف له اسناد صحيح ولا ضعيف .

ومما يروونه عنه صلى الله عليه وسلم : « أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا تكلم مع أبى بكر كنت كالزنجي بينها » الذي لا يفهم .

فأجاب : الحمد لله . هذا كذب ظاهر لم ينقله أحد من أهل العلم بالحديث ، ولم يروه الا جاهل أو ملحد .

ومما يروونه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : « أنا مدينة العلم وعلي بابها » .

فأجاب : هذا حديث ضعيف ، بل موضوع عند أهل المعرفة بالحديث ، لكن قد رواه الترمذى وغيره ، ومع هذا فهو كذب .

ومما يروون عن النبي صلى الله عليه وسلم : « ان الله يعنتر للفقراء يوم القيامة ويقول . وعزتي وجلالي ما زويت الدنيا عنكم لهوانكم علي ، لكن أردت أن أرفع قدركم في هذا اليوم ، انطلقوا الى الموقف فمن أحسن اليكم بكسرة أو سقاكم شربة من الماء أو كساكم خرقة انطلقوا به الى الجنة » .

فأجاب : الحمد لله . هذا الشأن كذب لم يروه أحد من أهل العلم بالحديث وهو باطل مخالف للكتاب والسنة بالاجماع .

ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم : « انه لما قدم المدينة في الهجرة خرجت بنات التجار بالدفوف وهن يقلن :

طلع البدر علينا من ثيات الوداع

الى آخر الشعر ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هزوا كراييلكم بآرك الله فيكم » .

فأجاب : أما ضرب النسوة الدف في الزواج فقد كان معروفا على عهد

رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأما قوله : « هزوا كراييلكم بآرك الله فيكم » فهذا لا يعرف عنه صلى الله عليه وسلم .

ومما يروون عنه انه قال : « لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان الناس لرجع إيمان أبي بكر على ذلك » .

فأجاب : الحمد لله . هذا جاء معناه في حديث معروف في السنن ان ابا بكر رضي الله عنه وزن هذه الامة فرجع .

ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم انه قال : « اللهم انك أخرجتني من أحب البقاع الي فأسكنني في أحب البقاع إليك » .

فأجاب : الحمد لله . هذا باطل ، بل ثبت في الترمذي وغيره انه قال لمكة : « والله إنك لأحب بلاد الله الى الله . وقال : انك لأحب البلاد الي » . فأخبر انها احب البلاد الى الله وإليه .

ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم : « من زارني وزار أبي إبراهيم في عام واحد دخل الجنة » .

فأجاب : الحمد لله . هذا حديث كذب موضوع ، ولم يروه أحد من أهل العلم بالحديث .

ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم : « فقراؤكم » .

فأجاب : الحمد لله . هذا اللفظ ليس مأثوراً . لكن معناه صحيح وان الفقراء موضع الاحسان إليهم فيهم تحصل الحسنات .

ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم : « البركة مع أكلكم » .

فأجاب : الحمد لله ، قد ثبت في الصحيح من حديث جبر انه قال : « كبر ، كبر » أي : يتكلم الاكبر ، وثبت من حديث الامامة انه قال : « فان استووا — أي في القراءة والسنة والهجرة — فليؤمهم اكبرهم سناً » .

ومما يروون أيضاً : « الشيخ في قومه كالثي في أمته » .  
فأجاب : الحمد لله ، ليس هذا من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وإنما يقوله بعض الناس .

ومما يروون أيضاً : « لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لاعتدلا » .  
فأجاب : الحمد لله . هذا مأثور عن بعض السلف وهو كلام صحيح .

ومما رووا عن علي رضي الله عنه : ان اعرابياً صلى ونقر صلاته فقال له علي : لا تنقر صلاتك ، فقال له الابرابي : لو نقرها أبوك ما دخل النار .

فأجاب : الحمد لله . هذا كذب . ورووه عن عمر وهو كذب .  
ومما يروون عن عمر رضي الله عنه أنه قتل أباه .  
فأجاب : هذا كذب ؛ فان أباه عمر رضي الله عنه مات في الجاهلية قبل أن يبعث الرسول صلى الله عليه وسلم .

ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم : « كنت نبياً وآدم بين الماء والطين . وكنت نبياً وآدم لا ماء ولا طين » .

فأجاب : الحمد لله . هذا اللفظ كذب باطل ، ولكن اللفظ للأثوم  
الذي رواه الترمذي وغيره انه قيل : يا رسول الله ! متى كنت نبياً ؟  
قال : « وآدم بين الروح والجسد » ، وفي السنن عن العرياض بن  
سارية انه قال : « اني عند الله لمكتوب خاتم النبيين وان آدم لم تجدل  
في طينته » .

ومما يروون أيضاً : « العازب فراشه من النار ، ومسكين رجل بلا  
امراة ، ومسكينة امراة بلا رجل » .

فأجاب : الحمد لله . هذا ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم  
ولم أجده مرويا ولم يثبت .

ومما يروون أن ابراهيم عليه السلام لما بنى البيت صلى في كل  
ركن ألف ركعة فأوحى الله تعالى إليه : يا ابراهيم ! أفضل من هذا  
سد جوعة أو ستر عورة .

فأجاب : الحمد لله . هذا كذب ظاهر ليس هو في شيء من كتب المسلمين .

ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم انه قال : « اذا ذكر ابراهيم  
وذكرت أنا فصلوا عليه ثم صلوا علي ، واذا ذكرت أنا والأنبياء غيره  
فصلوا علي ثم صلوا عليهم » .

فأجاب : الحمد لله . هذا لا يعرف من كتب أهل العلم ولا عن  
أحد من العلماء المعروفين بالحديث .



ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم : « من أكل مع مغفور له غفر له » .

فأجاب : الحمد لله . هذا ليس له اسناد عن أهل العلم ولا هو في شيء من كتب المسلمين ، وإنما يروونه عن سالم ، وليس معناه صحيحاً على الإطلاق ، فقد يأكل مع المسلمين الكفار والمنافقون . ومما يروون أيضاً : « من أشبع جوعة أو ستر عورة ضمنت له الجنة » .

فأجاب : الحمد لله . هذا اللفظ لا يعرف عن النبي صلى الله عليه وسلم .

ومما يروون : « لا تكرهوا الفتن : فإن فيها حصاد المنافقين » .

فأجاب : الحمد لله . هذا ليس معروفاً عن النبي صلى الله عليه وسلم . ومما يروون : « سب أصحابي ذنب لا يغفر » .

فأجاب : رحمه الله : هذا كذب على النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد قال تعالى : ( إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ) .

ومما يروون : « من علم أخاه آية من كتاب الله فقد ملك رقه » .

فأجاب : الحمد لله . هذا كذب ليس في شيء من كتب أهل العلم .

ومما يروون عنه : « آية من القرآن خير من محمد وآله » .

فأجاب : الحمد لله . القرآن كلام الله منزل غير مخلوق فلا يشبهه  
بالمخلوقين ، واللفظ المذكور غير مأثور .

ومما يروون عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أنا من العرب  
وليس العرب مني » .

فأجاب : الحمد لله . هذا ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم .  
ومما يروون عنه أيضاً : « اللهم احيني مسكيناً وأمتي مسكيناً ،  
واحشرنى في زمرة المساكين » .

فأجاب : هذا يروى لكنه ضعيف لا يثبت ، ومعناه أحيني خاشعاً  
متواضعاً . لكن اللفظ لم يثبت .

ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم انه قال : « اذا سمعتم عنى  
حديثاً فاعرضوه على الكتاب والسنة . فان وافق فارووه . وان لم  
يوافق فلا » .

فأجاب : الحمد لله . هذا مروي ولكنه ضعيف عن غير واحد  
من الأئمة كالشافعي وغيره .

ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم انه قال : « يا علي ! اتخذ  
لك نعلين من حديد وافهما في طلب العلم ولو بالطين » .

فأجاب : الحمد لله . ليس هذا ولا هذا من كلام النبي صلى الله  
عليه وسلم .

ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم انه قال : « يقول الله تعالى  
« لا قوتى بنياتكم ولا تلاقونى بأعمالكم » .

فأجاب : الحمد لله . ليس هذا اللفظ معروفاً عن النبي صلى الله  
عليه وسلم .

ومما يروون عن النبي صلى الله عليه وسلم : « من قدم ابرقاً  
لمتوضئ فكأنما قدم جواداً مسرجاً ملجوماً يقاتل عليه فى سبيل الله .

فأجاب : هذا ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا يعرف  
فى شيء من كتب المسلمين المعروفة .

ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم : « يأتى على أمتى زمان  
ما يسلم بدينه الا من يفر من شاهق الى شاهق » .

فأجاب : الحمد لله . هذا اللفظ ليس معروفاً عن النبي صلى الله  
عليه وسلم .

ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « حسانت الاربار  
سيئات المقربين » .

فأجاب : الحمد لله . هذا كلام بعض الناس ، وليس هو من كلام  
النبي صلى الله عليه وسلم .

ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم انه قال : « ستروا من أصحابى  
هدنة : القاتل والمقتول فى الجنة » .

فأجاب : الحمد لله . هذا اللفظ لا يعرف عن النبي صلى الله عليه وسلم .

ومما يروون عنه : « اذا وصلتكم الى ما شجر بين أصحابي فامسكوا واذا وصلتكم الى القضاء والقدر فأمسكوا » .

فأجاب : الحمد لله . هذا مأثور بإسناد منقطع ، وماله اسناد ثابت . ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم : « اذا كثرت الفتن فعليكم بأطراف اليمن » .

فأجاب : الحمد لله . هذا اللفظ لا يعرف .

ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم انه قال : « من بات في حراسة كلب بات في غضب الرب » .

فأجاب : الحمد لله . هذا ليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم . ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم : « انه أمر النساء بالغنج لأزواجهن عند الجماع » .

فأجاب : ليس هذا عنه صلى الله عليه وسلم .

ومما يروون عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من كسر قلباً فعليه جبره » .

فأجاب : الحمد لله . هذا أدب من الآداب ، وهذا اللفظ ليس معروفاً عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وكثير من الكلام يكون صحيحاً

لكن يمكن أن يقال عن الرسول صلى الله عليه وسلم ما لم يقدح ، اذ  
هذا اللفظ ليس بمطلق في كسر قلوب الكفار والمتافين اذ به اقامة للملة .

والله أعلم ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً  
كثيراً الى يوم الدين ، وعلى آله وأصحابه وأزواجه والتابعين .

﴿ آخر المجلد الثامن عشر ﴾



# فهرس المجلد الثامن عشر

الصفحة	الموضوع
٥	سئل عن حد الحديث النبوي أهو ما قاله في عمره أو بعد البعثة أو تشريعاً الخ .
٦ ، ٧ ، ٩ - ١٢	الحديث النبوي ينصرف الى ما حدث به بعد النبوة من قوله وفعله واقراره وهي سنته .
٧ ، ٨	النبي والرسول : ( وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى ) الآية ، عصمة الرسل .
٨ ، ٩	الاحتجاج بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده .
٩ ، ١٠	فعل الرسول يدل على الاباحة اذا لم يقترب به قول .
١٠ - ١٢	قد يدخل في سنته بعض سيرته واخباره قبل النبوة .
١١	حدم التحنث في الفيران والجبال مع ترك الجمعة والجماعة .
١١ ، ١٢	كل ما قاله بعد النبوة وأقر عليه ولم ينسخ فهو تشريع .
١٢	حكم التداوى ، لم ينههم النبي عن تلقيح النخل
١٣ - ١٦	فصل قول السائل ما حد الحديث الواحد وهل هو كالسورة أو كالآية أو كالجملة .
١٣ ، ١٤	اذا اشتمل الحديث على جمل فلتناسبها غالباً .
١٤	المناسبة بين جمل حديث « لا يخطب الرجل على خطبة أخيه السخ » وحديث « ثلاثة لا يكلمهم الله السخ » .
١٦	حكم تفريق الحديث الواحد
١٦ - ٢٣	فصل وأما قول السائل اذا صح الحديث فهل يلزم ان يكون صدقاً .
١٧ ، ٢٢	اذا أجمع أهل العلم بالحديث على صحته امتنع أن يكون خطأ .

- ١٦ - ٢٢ أقسام الصحيح اذا صحح الحديث بعض علماء الحديث وضعفه  
 ١٧ ، ١٨ حديث « ايما اهاب دبح » رواه مسلم حديث « تصدد الركوعات  
 بعضهم ؟  
 في صلاة الكسوف » رواه البخارى .  
 ١٨ ، ١٩ حديث « خلق التربة يوم السبت الخ » رواه مسلم .  
 ١٩ ، ٢٠ نازع بعض المحدثين البخارى في صحة ثلاثة احاديث ( ١ ) « ان  
 ابنى هذا سيد » .  
 ٢٠ ، ٢١ حديث « انما جعل الامام ليؤتم به الخ » اعدل الاقوال في  
 القراة خلف الامام .  
 ٢٢ جمهور متون الصحيحين قد اتفق على صحتها وهي مروية من عدة  
 وجوه تدل على انها صدق .  
 ٢٣ - ٢٥ فصل في تقسيم الترمذى الحديث الى صحيح وحسن وضعيف  
 وقوله صحيح او حسن غريب  
 ٢٤ - ٢٦ حديث « انها رجس » من قبل الترمذى كانوا يقسمون الحديث  
 الى صحيح وضعيف والضعيف عندهم نوعان  
 ٢٦ قد يكون الرجل ضعيفا عند ائمة المحدثين لكثرة الغلط في حديثه  
 ويكون الغالب على حديثه الصحة كابن لهيعة .  
 ٢٦ ، ٢٧ الرواية عن يعتمد الكذب عند المحدثين كالكلبي .  
 ٢٨ - ٣٨ « وقال فصل في أنواع الرواية وأسماء الانواع » .  
 ٢٨ - ٢٩ ما تصح به الرواية ويثبت به الاتصال ، التعبير عن ذلك .  
 ٢٨ ، ٢٩ متى يسوغ ان يقول حدثنا او حدثني او سمعت او حدث وانما  
 اسمع ، واذا سمعه يتكلم بالحديث فسهل يجوز ان يقول  
 حدثنا الخ .  
 ٣٠ - ٣٣ المرض وهل هو ارجح من السماع ، وهل يسوغ فيه حدثنا او  
 اخبرنا .  
 ٣٤ « المناولة » ، « المكاتب » .  
 ٣٥ - ٣٧ الاجازة .  
 ٣٢ ( ان الله يبشرك بيحيى ) .  
 ٣٦ العالى والنازل .



٣٨ — ٤٣ « سئل عن معنى قولهم حديث حسن أو مرسل الخ »

- ٣٨ المرسل .  
 ٣٩ ، ٤٠ الغريب ، الحسن والصحيح الحسن الغريب فى اصطلاح الترمذى .  
 ٤٠ ، ٤١ المتواتر والاحاد وهل يفيد ان العلم او الظن ، كثير من متون الصحيحين متواتر اللفظ .  
 ٤٢ فصل شرط البخارى ومسلم ، هل كل ما رواه رجالهما يحتج به اصحاب الصحيح .

٤٣ « وسئل ما معنى قول بعض العلماء هذا حديث ضعيف

أو ليس بصحيح وإذا كان فى المسألة روايتان أو وجهان  
 فهل يباح للانسان أن يقلد أحدهما » .

٤٤ — ٤٨ « وقال الجبر ثلاثة أقسام » .

- ٤٤ ما يعلم به صدق الخبر أو كذبه .  
 ٤٥ — ٤٧ فصل الخطأ فى الخبر يقع من الراوى أما عبدا أو سهوا وما يشترط فى الراوى .  
 ٤٥ ، ٤٦ أسباب السهو وما يعرف به .  
 ٤٦ ، ٤٧ أسباب تعمد الكذب .  
 ٤٧ فصل فىمن تقبل روايته مطلقا أو بقيد .  
 ٤٧ فصل كثير من الاحاديث صحيح الاتصال لكن يقع فى اثنائه زيادة أو نقصان .

٤٨ — ٥٢ « وقال فصل وأما لفظ المتواتر »

- ٤٨ ، ٤٩ متى يفيد الخبر العلم بصحته ، أكثر متون الصحيحين مجمع على صحتها .  
 ٤٩ قد يتواتر الحديث أو يشتهر عند قوم دون قوم .

- ٤٩ في السنن أحاديث متلفاة بالقبول أيضا •
- ٥٠ • ٥١ هل للتواتر عدد محصور ، الأسباب المقيفة للعلم بصدق الخبر متصلة •
- ٥١ ماذا يجب على من لم يحصل له العلم بصحة حديث أجمع أهل العلم بالحديث على صحته وكذلك في الأحكام •
- ٥٢ - ٦٢ • وقال في الرد على أهل الكلام الذين يصفون المتأخرين من أهل الحديث بقلة الفهم وعدم التمييز بين صحيح الحديث وضعيفه •
- ٥٢ بعض المتأخرين من أهل الحديث قد يحتجون بأحاديث موضوعة ويذكرون من القرآن والحديث ما لا يفهمونه •
- ٥٢ لكن نسبة أهل الحديث إلى أهل الكلام كنسبة المسلمين إلى بقية أهل الملل •
- ٥٢ كل شر في بعض المسلمين فهو في غيرهم أكثر وكل خير يكون في غيرهم فهو فيهم أعظم •
- ٥٢ أمر ابن الصلاح بانتزاع المدرسة من الإمداد وسببه •
- ٥٣ سبب استجهاال أهل الكلام ونحوهم لأهل الحديث •
- ٥٤ - ٥٧ أكثر خطأ المتكلمين في الأمور الظاهرة ، وكثير من رؤسائهم مرتدون كما قد يصفون في دين المشركين •
- ٥٥ - ٥٧ التوحيد والإيمان بالرسول واليوم الآخر متلازمة •
- ٥٦ ( وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الإنس ) الآيات •
- ٥٦ كل عمل وكل كلام يخالف الشرع يزخرف •
- ٥٧ • ٥٨ كل شرك في العالم إنما حدث برأى الفلاسفة ، ومن لم يأمر به منهم فلم ينف عنه •
- ٥٨ - ٦٠ توحيد المتكلمين ، قوة الذكاء والفطنة والزهد والاخلاق لا توجب السعادة وحدها •
- ٥٨ - ٦٢ الملوك والعلماء قد يعارضون الرسل وقد يتابعونهم ، قصص الرسل واتباعهم معهم •

- ٦٠ ، ٦١ ابن سينا وذكاؤه ( ويصدون عن سبيل الله ) ( صدودا ) .
- ٦٣ - ٦٤ « وقال فصل في أحاديث يحتج بها بعض الفقهاء على أشياء وهي باطلة » .
- ٦٣ ، ٦٤ منها « نهى عن بيع وشروط » « نهى عن قفيز الطحان » حديث « محلل السبائك » .
- ٦٥ - ٦٩ « وقال فصل في معنى قول أحمد إذا جاء الحلال والحرام شدنا في الاسانيد وإذا جاء الترغيب والترهيب تساهلنا وكذلك ما عليه العلماء من العمل بالحديث الضيف » .
- ٦٧ الاحتجاج بالاحاديث الاسرائيلية .
- ٦٩ ، ٧٠ « سئل عمن يقول لم يثبت عن النبي حديث متواتر » .
- ٧١ - ٧٤ « سئل عن رجل يقول لا أسمع من ( كتاب الحلية ) شيئاً الخ » .
- ٧١ - ٧٣ أبو نعيم ومصنفاته والزهد لاحد ولابن المبارك وما يروى فيها .
- ٧٢ مصنفات أبي عبد الرحمن السلمي والقشيري و « مناقب الابرار » و « صفوة الصفوة » وما يروى فيها .
- ٧٣ أصح الكتب كتاب البخاري ثم مسلم وهل فيها من الالفاظ ما هو غلط .
- ٧٤ - ٧٥ « وسئل عن أصح كتب الحديث وهل للموطأ أصح من البخاري وهل يثاب ناسخها » .

## ٧٦ - ١٢٢ « الأربعين » التي رواها المؤلف

## بالسند

- ١٢٢ « سئل عن أحاديث رويت عن النبي » .
- ١٢٢ منها « ما وسعني أرضي ولا سمائي ولكن وسعني قلب عبيد المؤمن » .
- ١٢٢ « كنت كنزا لا أعرف فأحببت أن أعرف الخ » .
- ١٢٢ « أن الله خلق العقل الخ » .
- ١٢٣ « حب الدنيا رأس كل خطيئة » .
- ١٢٣ « الدنيا خطوة رجل مؤمن » .
- ١٢٣ « من بورك له في شيء فليزمه » « ومن ألزم نفسه شيئا لزمه » .
- ١٢٣ « اتخذوا مع الفقراء إيادي الخ » « الفقر فخري وبه افتخر »
- « أنا مدينة العلم وعلى بابها » .
- ١٢٤ « أنه يقعد الفقراء يوم القيامة ويقول ما زويت الدنيا عنكم الخ » .
- ١٢٤ « هزوا غرابيلكم بآرك الله فيكم » .
- ١٢٤ « اللهم انك أخرجتني من أحب البقاع إلى الخ » .
- ١٢٥ « من زارني وزار أبي إبراهيم في عام دخل الجنة » .
- ١٢٥ ما روى « أن اعرابيا صلى ونقر صلاته وقال لعلي لو نقرها أبوك ما دخل النار » .
- ١٢٥ ما روى « أن عمر قتل أباه » .
- ١٢٥ « كنت نبينا وآدم بين الماء والطين » « و كنت نبينا وآدم لا ماء ولا طين » .
- ١٢٥ « المازب فراشة من نار الخ » .
- ١٢٦ ما روى « أن إبراهيم لما بنى البيت صلى في كل ركن ألف ركعة الخ » .
- ١٢٦ « لا تكرهوا الفتن فانها حصاد المنافقين » .

- ١٢٦ « من علم أخاه آية من كتاب الله ملك رقه » .
- ١٢٦ « اطلعت على ذنوب أمي فلم أجد أعظم ذنبا ممن تعلم آية ثم نسيها » .
- ١٢٦ « ان آية من القرآن خير من محمد وآل محمد الخ » .
- ١٢٧ « من علم علما نافعا واخفاه عن المسلمين ألجبه الله بلجام من نار الخ » .
- ١٢٧ « اذا وصلتكم الى ما شجر بين أصحابي فامسكوا واذا وصلتكم الى القضاء والقدر فامسكوا » .
- ١٢٧ « قال لسلمان : دو ، دو ، « يعني عنبتين عنبتين » .
- ١٢٧ « من زنا بامرأة فجاءت منه ببنت فلزاني ان يتزوج بابنته من الزنا » .
- ١٢٧ « أحق ما أخذتم عليه أجرا كتاب الله » .
- ١٢٨ « من ظلم ذميا كان الله خصمه يوم القيامة او كنت خصمه » .
- ١٢٨ « من أسرج سراجا في مسجد لم تزل الملائكة وحلة المرسى تستغفر له الخ » .
- ١٢٩ - ١٣٦ « وسئل عن قوله : « وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن قبض نفس عبدي المؤمن الخ » ما معنى هذا التردد ؟
- ١٣١ - ١٣٥ ومن هذا الباب ما يقع في الوجود من الكفر والفسوق ، الإراقة في كتاب الله نوعان .

## ١٣٦- ٢١٠ « شرح حديث أبي هريرة الظلم على

### نفسى »

- ١٣٧ ١٤١، ١٤٦ في هذا الحديث مسألتان ( ١ ) في بيان الظلم الذى حرمه ونفاه عن نفسه ما هو .

- ١٣٧ ، ١٣٩ نزاع الناس في معنى ذلك •
- ١٤١ ( ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما ) •
- ١٤٢ ( من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها ) ( ان لا تزورا ذرة وزر أخرى وان ليس للانسان الا ما سمي )
- ١٤٣ ، ١٤٤ حديث « لو عذب الله أهل سمواته وأهل أرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم الخ » •
- ١٤٥ أقوال العلماء في حد الظلم
- ١٤٦ ، ١٥٢ - ١٥٦ لا يجوز أن ترد البدعة ببدعة وانما ترد بالسنة •
- ١٤٦ ، ١٤٧ « مسألة تحسين العقل وتقييحه » •
- ١٤٧ - ١٥٦ المسألة الثانية في اختلاف الناس في أفعال الله باعتبار ما يصلح منه ويجوز وعكس ذلك •
- ١٤٨ - ١٥١ الحق الذي أوجبه وكتبه على نفسه وقسمه وكلمته السابقة •
- ١٥٦ - ١٧٠ فصل قوله : « وجعلته بينكم محرما فلا تظالموا » •
- ١٥٧ - ١٥٩ ( لقد أرسلنا رسلنا بالبينات ) الآية ( واطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم ) •
- ١٥٩ ، ١٦٠ ، ١٦٦ ( قل انما حرم ربي الفواحش ) ( قل أمر ربي بالقسط ) الآية •
- ١٦٠ - ١٦٦ دين الانبياء واحد ، التوحيد أعظم العدل والصالح وضده أعظم الظلم والفساد •
- ١٦١ ، ١٦٢ ( الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم ) « الظلم ثلاثة دواوين الخ » •
- ١٦٢ ( فمن كان يرجو لقاء ربه ) الآية •
- ١٦٣ ( واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض ) الايتين •
- ١٦٣ ، ١٦٤ « الا وان في الجسد مضغة اذا صلحت الخ »
- ١٦٤ ، ١٦٥ ( فاعرض عن تولى عن ذكرنا ) الآية •
- ١٦٧ - ١٦٩ القصاص ومتى يجب في الاعضاء والجروح والضربة واللطم ونحو ذلك •
- ١٦٩ ، ١٧٠ لا يعرف العدل الا بالعلم القضاة أقسام •
- ١٧٠ ، ١٧١ « يا عبادي كلکم ضال الا من هديته فاستهدوني »

- اهدكم •  
 ١٧١ - ١٧٨ الهدى أربعة أقسام ، الاستطاعة •  
 ١٧٥ ، ١٧٦ ( فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى ) الايات •  
 ١٧٤ - ١٧٧ من ثواب الحسنة الحسنه بعدها ومن عقوبة السيئة السيئة بعدها •  
 ١٧٧ ، ١٧٨ ( واتقوا الله ويملككم الله ) •  
 ١٧٨ - ١٨٥ فصل واما قوله • يا عبادى كلکم جانح الى قوله اكسکم • فيقتضى اصلين •  
 ١٧٩ - ١٨٣ وجوب التوكل على الله فى الرزق وغيره ، والاخذ بالاسباب •  
 غلط طوائف فى هذا •  
 ١٨٢ ( وتزودوا فان خير الزاد التقوى )  
 ١٨٥ - ١٩٢ فصل واما قوله • يا عبادى انکم تخطئون بالليل والنهار الى قوله اغمر لكم •  
 ١٨٥ - ١٩٢ المغفرة العامة نوعان •  
 ١٨٦ - ١٨٩ تقبل توبة كل واحد ولو كان مبتدعا ، توبة القاتل ومن ظلم غيره أو اغتابه •  
 ١٨٨ - ١٩٠ هل تقبل توبة الزنديق والمحارب ومن فعل جريمة ثم رفع الى الامام •  
 ١٩٠ ، ١٩١ لا تقبل توبة من غرغر •  
 ١٩٠ ، ١٩١ ( الان وقد عصيت قبل ) الاية ( فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا باسنا ) •  
 ١٩١ . ١٩٢ آية الزمر فى حق التائبين •  
 ١٩٢ . ١٩٣ فصل واما قوله • يا عبادى انکم لن تبلفوا ضرى فتضرونى ولن تبلفوا نفسى فتنفموني • •  
 ١٩٤ فصل قوله • يا عبادى الى قوله ما نقص ذلك من ملكى شيئا • •  
 ١٩٥ قوله • لو ان اولکم الى قوله ادخل البحر • •  
 ١٩٦ - ٢٠١ فى قوله • لم ينقص مما عندى • قولان • هل لفظ النقص على بابه فى قوله • لم ينقص مما عندى ام انه كلفظ النقص فى حديث موسى والخضر •  
 ١٩٨ ، ١٩٩ ( ثم اورثنا الكتاب ) ( وورث سليمان داود ) •  
 ٢٠٢ - ٢٠٩ فصل قوله • يا عبادى انما هى اعمالکم الخ •

- ٢٠٤ - ٢٠٩ أقسام الناس في اضافة الحسنات والسيئات الى الله والى نفوسهم .  
 ٢٠٥ - ٢٠٨ ( ما أصابك من حسنة فمن الله ) الآية ( فإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه ) الآية وما قبلها .

## ٢١٠-٢٤٤ «شرح حديث عمران بن حصين»

- ٢١٠ ، ٢١١ نص الحديث « كان الله ولم يكن شيء قبله وفي لفظ معه وفي لفظ الخ » .  
 ٢١١ ، ٢١٢ اختلف الناس هل أراد الرسول في هذا الحديث الاخبار بأول الخلق مطلقا وان الحوادث لها ابتداء وان جنس الحوادث مسبوق بالعدم أو أراد الاخبار عن خلق هذا العالم المشهود وهو السموات والارض .  
 ٢١٣ - ٢٤٤ ترجيع القول الثاني وضيف الاول بوجوه .  
 ٢١٣ - ٢١٥ خلق العرش قبل القلم وخلق القلم قبل السموات والارض .  
 ٢١٤ ، ٢١٥ خلقت السموات من بخار الماء ، كان الماء غامرا للارض وكانت الريح تهب عليه .  
 ٢١٤ ، ٢١٥ ( ثم استوى الى السماء وهي دخان ) الايات .  
 ٢١٦ ، ٢١٧ الكلام حول روايات « معه » و « غيره » و « قبله » ،  
 ٢٢١ ، ٢٢٢ هذا الحديث زاد فيه بعض الناس من عنده « وهو الان على ما عليه كان » ثم اختلفوا في تاويل هذه الزيادة .  
 ٢٢٢ ، ٢٢٣ سبب أهل الكلام القول بأن الحوادث لها ابتداء وان جنس الحوادث مسبوق بالعدم الى جميع المسلمين واليهود والنصارى وعدوا القائل بخلاف ذلك قائلا بقدم العالم سبب هذا الخطأ .  
 ٢٢٣ - ٢٢٧ أول مسائل أصول الدين عند المتكلمين « مسألة حدوث العالم » وقد اخطأوا وحاروا فيها أسباب ذلك .  
 ٢٢٣ أعظم حججهم امتناع حوادث لا أول لها ، ما التزموا وما لزمهم لهذه الحجة .  
 ٢٢٤ ، ٢٢٥ إعطاء المتكلمين سبب تسلط الفلاسفة عليهم وعلى الاسلام .



- ٢٢٥ - ٢٢٨ لا دليل مع الفلاسفة على قولهم بقدم الافلاك أسباب بقائهم على هذا القول وظنهم صحته .
- ٢٢٥ - ٢٢٧ مذهب جمهور الفلاسفة الدهرية كآرسطو واتباعه ومذهب المتأخرين منهم في الافلاك وفي فعل الله وكلامه وعلمه .
- ٢٣١ من الحكم في الاجتماع في الاسبوع لصلاة الجمعة التذكير بالاسبوع الاول ، لم يعرف الاسبوع الذي خلق فيه هذا العالم الا بالسمع ، وكذلك ما خلقه قبل ذلك وما سيخلقه .
- ٢٣١ - ٢٣٣ المراد بالخلق والشيء في قوله « قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر بدأ الخلق الخ » وقوله « قدر مقادير الخلائق الخ » وقوله « كان الله ولا شيء قبله » .
- ٢٣٢ ، ٢٣٣ ( وكان الله ) في عدد من الايات
- ٢٣٣ ، ٢٣٤ من قال « لم يكن متكلما ثم تكلم » او نحو ذلك فقد وصفه بالنقص لا بالكمال .
- ٢٣٤ من قال ليس كلامه الا ما يخلقه في غيره فقد عطل الكلام من كل وجه .
- ٢٣٤ ، ٢٣٥ القائلون بقدم العالم أبعد عن العقل والنقل من كل الطوائف .
- ٢٣٥ حججهم انما تدل على قدم نوع الفعل لا على قدم الفلك وحركاته وزمانه .
- ٢٣٥ السموات والارض خلقت من مادة وهي بخار الماء الذي كان العرش عليه .
- ٢٣١ ، ٢٣٥ ( وهو الذي خلق السموات والارض في ستة ايام )
- ٢٣٥ ( ثم استوى الى السماء وهي دخان ) الايات .
- ٢٣٥ ، ٢٣٦ لم يذكر في القرآن خلق شيء من غير مادة .
- ٢٣٦ ، ٢٣٧ ( أم خلقوا من غير شيء )
- ٢٣٧ - ٢٤٢ الاعتراف بقدم نوع الفعل والكلام وصف له بالكمال ، الازل ، سبب الخلط عدم التفريق بين النوع واليمين .
- ٢٤١ ، ٢٤٢ الفلظ في الحركة والحدث ومسمى ذلك .

## ٢٤٤-٢٨٥ « شرح حديث إنما الأعمال بالنيات »

- ٢٤٤ - ٢٤٦ خطبة الرسالة  
 ٢٤٧ - ٢٤٩ سند الحديث ، من غرائب الصحيح ، تقسيم الحديث السلي  
 صحيح وحسن وضعيف والى قسمين انقسام الضعيف  
 أيضا .
- ٢٤٩ - ٢٥١ فصل مدار الاسلام على ثلاثة احاديث هذا احدها .  
 ٢٥٠ ، ٢٥١ ( فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ) الآية .  
 ٢٥١ ، ٢٥٢ فصل لفظ النية في اللغة .  
 ٢٥٢ - ٢٥٤ هل في قوله « إنما الاعمال بالنيات » اضمار أو تخصيص أو  
 هو على ظاهره وعمومه .  
 ٢٥٢ ، ٢٥٤ سبب هذا الحديث ، السفر أنواع ، هل يجوز القصر والقطر  
 في سفر المعصية .
- ٢٥٥ فصل النية يراد بها النوع من المصدر ويراد بها المنوى .  
 ٢٥٥ ( من كان يريد حرث الآخرة ) الآية .  
 ٢٥٦ ، ٢٥٧ فصل يريد العلماء بلفظ النية تمييز عمل عن عمل ويريدون  
 به تمييز محبوب عن معبود .  
 ٢٥٧ آيات في اخلاص الدين  
 ٢٥٧ - ٢٦٠ فصل العبادة المقصودة لنفسها - كالصلاة والصوم والحج لا  
 تصح الا بنية ، وهل تشترط النية في الطهارة بالماء  
 والتيمم .
- ٢٥٨ لا تشترط في ازالة النجاسة ، حكم من صلى وعليه نجاسة .  
 ٢٥٨ ، ٢٥٩ الفرق بين من فعل المحظور ناسيا وبين من ترك الواجب  
 ناسيا .
- ٢٦٠ ، ٢٦١ فصل حد النية وحد الاخلاص .  
 ٢٦١ « اذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالايمان » حديث  
 « ولا يحافظ على الوضوء الا مؤمن » .  
 ٢٦٢ فصل محل النية القلب ، غلط بعض اصحاب الشافعي عليه  
 في التلفظ بالنية .
- ٢٦٣ تبييت نية الصوم في رمضان .  
 ٢٦٣ ، ٢٦٤ هل يستحب التلفظ بالنية سرا أو جهرا .

- ٢٦٤ ، ٢٦٥ فصل لفظ « أنا » للحصر ، وهل دلالتها عليه بالمنطوق أو المفهوم ؟
- ٢٦٥ ، ٢٦٦ هل تعمل ما النافية ( ما هذا بشرا ) ( أنا صنعوا كيد ساحر ) .
- ٢٦٦ ، ٢٦٧ لفظ الحصر ( ما المسيح بن مريم الا رسول ) الآية ( أنا انت منذر ) .
- ٢٦٧ ( وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل ) الآية .
- ٢٦٧ ، ٢٦٨ فصل واما قوله ( أنا المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم ) الآية ونحوها .
- ٢٦٨ - ٢٧٠ نفى الايمان لانتفاء بعض الواجبات فيه وكذلك الصلاة ، ما على من ترك واجبا فيهما .
- ٢٧٠ ، ٢٧١ ، ٢٧٦ - ٢٧٩ تبعض الايمان وتفاضله مذهب الخوارج والمعتزلة والمرجئة فيه ونفى الفاسق وادلتهم .
- ٢٧١ - ٢٧٣ ، ٢٧٥ ، ٢٧٦ اذا اطلق الايمان واذا قرن بغيره فما يتناول ؟
- ٢٧٣ - ٢٧٥ هل يجب طرد العلة وعكسها ، وهل يعمل ببعض الاحكام بعلتين فأكثر ؟
- ٢٧٩ - ٢٨١ فصل قوله « فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله » ليس تحصيليا للحاصل .
- ٢٨٠ ، ٢٨١ الهجرة ، حديث « ما تمدون المفلس فيكم » « وليس الشديد بالصرعة » .
- ٢٨٠ « المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه » .
- ٢٨١ ، ٢٨٢ « لا عجرة بعد الفتح » .
- ٢٨٢ - ٢٨٤ متى تسمى الارض دار كفر أو دار ايمان أو دار فسوق .
- ٢٨٢ ، ٢٨٣ حديث « انت احب البقاع الى » .
- ٢٨٢ اذا تبدل المسجد بخمارة أو تبدلت الخمارة مسجدا ، فضل الرباط في سبيل الله .
- ٢٨٣ ، ٢٨٤ أفضل الاوطان في حق كل انسان ...
- ٢٨٤ ( والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا معكم فاوثنك منكم ) ونحوها .

٢٨٥ - ٢٩١ « وقال فصل في معنى حديث خطبة الحاجة » ان الحمد لله محمد الخ .

٢٨٧ تستحب هذه الخطبة في افتتاح مجالس التعليم والوعظ والمجادلة وليست خاصة بالنكاح .

٢٨٧ بعض العلماء يستحب افتتاح بقوله : الحمد لله رب العالمين الخ .

٢٨٨ مناسبة سورتي القنوت لهذا الحديث .

٢٨٨ - ٢٩٠ المستعاذ منه نوعان تفسير « سورة الفلق » .

٢٩١ - ٣٠٦ « وقال فصل في حديث » بدأ الاسلام غريباً » .

٢٩١ - ٢٩٤ لا يجوز ترك الاسلام ولو كان غريباً ، المتمسك به مع غربته أسعد الناس في الدنيا والاخرة .

٢٩٢ حين بدأ الاسلام غريباً لم يكن غيره من الاديان مقبولا ايضاً .

٢٩٣ ، ٢٩٤ ما يصيب المسلم من الشر أقل مما يصيب غيره والنعم التي تصل اليه أكثر ، كما وقع للرسول واصحابه .

٢٩٥ ، ٢٩٧ ، ٢٩٨ ينهى عن الجزع والكلال والنياحة عند رؤية المنكر وتغيير الاحوال ويجب .....

٢٩٥ - ٢٩٧ قوله « ثم يعود غريباً كما بدأ » « لا تزال طائفة ... »

٢٩٧ « ان الله يبعث لهذه الامة في رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها » .

٢٩٨ اذا تقرب الدين احتاج الداعي اليه من الادلة مثل ما احتيج اليه في أول الامر .

٢٩٨ قد تكون الضربة في بعض شرائعه وفي بعض الامكنة .

٢٩٨ ، ٢٩٩ الانكار على من خالفه بحسب القوة والاعوان ، قد يتخلف النصر بسبب الذنوب ونقص الاسلام .

٢٩٩ - ٣٠٣ ان قيل : قوله : ( من يرتد منكم عن دينه ) الآية خطاب لذلك العرن الخ .

- ٣٠٤ ، ٣٠٥ ان قيل في حديث ابن مسعود وغيره أنه قال يسرى على القرآن فلا يبقى في المصاحف ولا في الصدور منه آية مع قوله « ان الله لا يقبض العلم الخ » .
- ٣٠٤ ، ٣٠٥ ان قيل ففي الحديث قبض الامانة والايمان .
- ٣٠٥ أكثر ما توجد الردة فيمن عنده قرآن بلا علم وايمان او ايمان بلا علم وقرآن .
- ٣٠٦ « وقال فصل في قوله « مثل أمي كمثل الغيب لا يدري أوله خير او آخره » .
- ٣٠٧ « سئل عن حديث « سبعة لا تموت ولا تنفى : النار وسكاتها ، واللوح والقلم والكرسي والعرش » .
- ٣٠٨ ، ٣٠٩ « وقال فصل في قوله « أونيت جوامع الكلم الخ » .
- ٣٠٨ ، ٣٠٩ قياس الشمول وقياس التمثيل وقياس التمثيل .
- ٣١٠ - ٣١٣ « وقال في معنى قوله « أن تحصل القرآن ربيع قلبي ونور صدري » .
- ٣١٠ ، ٣١١ ( او من كان ميتا فاحييناه ) الاسم الاعظم ( الحى الفيسوم ) .
- ٣١٣ - ٣٢٦ « وقال فصل في قوله « المرء مع من أحب » .
- ٣١٣ ، ٣١٤ الشهادة بالجنة ، ينهى للشخص ان يطلب العشر مع النبيين والصالحين ويعيهم .
- ٣١٤ ، ٣١٥ هل يجوز للشخص أن يحب أو يطلب ان يعشر مع شيخ لم يعلم عاقبته .
- ٣١٥ لو أحب الرجل شخصا لما ظهر له من الخير اثابه الله على حبه وان لم يعلم باطنه .

- ٣١٥ ، ٣١٦ ، ٣٢٠ ، ٣٢١ كثير من الناس لا يحقق محبة الله ولا  
 محبة للمشايخ في الله ، المحبة مع الله .  
 ٣١٧ - ٣٢٥ لا يعبد الا الله ولا يعبد الا بما شرع .  
 ٣٢١ - ٣٢٥ ( قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله ) الايات .  
 ٣٢٦ ، ٣٢٧ « سئل عن المسكنة وقوله « اللهم احبني مسكيناً الخ » .  
 ٣٢٨ ، ٣٢٩ « وقال فصل في جمع النبي بين العفة والفق في أحاديث »  
 ٣٢٨ ، ٣٢٩ « ما أتاك من هذا المال وانت غير مشرف ولا سائل الخ » .  
 ٣٣٠ « وقال فصل في حديث أكبر الكبار الكفر والكبر »  
 ٣٣٠ ، ٣٣١ ( الا إبليس استكبر وكان من الكافرين ) .  
 ٣٣٢ - ٣٣٦ « وقال فصل فيما يتعلق بالثلاث المهلكات : شح مطاع  
 وهوى متبع وإعجاب كل ذي رأي برأيه » .  
 ٣٣٤ ( ومن يوق شح نفسه )  
 ٣٣٦ - ٣٣٩ « سئل عن أحاديث هل هي صحيحة الخ » .  
 ٣٣٦ - ٣٣٨ ( ١ ) « أول ما خلق الله العقل فقال له أقبل فأقبل الخ » .  
 ٣٣٨ ، ٣٣٩ ( ٢ ) « أمرت ان أخطب الناس على قدر عقولهم » .  
 ٣٣٩ ( ٣ ) « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر يتحدثان  
 وكنت كالزنجي بينهما ( ٤ ) » ما روى انه أجاب ابا بكر بجواب  
 وأجاب عائشة بجواب .  
 ٣٤٠ - ٣٤٥ « سئل عن هذه الأحاديث (١) من طاف بهذا البيت  
 اسبوعاً الخ » .  
 ٣٤٠ - ٣٤٥ ( ٢ ) « من وقف بعرفات وطن أن الله لا يفر له لا غفر الله له »  
 ( ٣ ) « لو وقف بعرفات راعى غنم ولم يعلم انها عرفة غفر له »

- ( ٤ ) « من حج ولم يزرني فقد جفاني » .
- ٢٤١ . لا يسقط عن الواقت بمرفات الصلاة ولا الزكاة الخ الكبائر تكفرها التوبة .
- ٢٤٢ ، ٢٤٤ ( ومن دخله كان آمناً ) من أصاب حدا خارج الحرم ثم لجأ إليه حل يحد فيه ؟
- ٢٤٥ « سئل عن هذا الحديث « من ملك آية من كتاب الله فكأنما ملك رفق الخ » .
- ٢٤٦ « سئل عن قوله « من اتهم صاحب بدعة ملأ الله قلبه أمناً وإيماناً وآتاه يوم الفزع الأكبر » .
- ٢٤٦ البدعة .
- ٢٤٧ - ٢٥٠ « سئل عن سمع رجلاً يقول : لو كنت فطنت كذا لم يحجر عليك شيء من هذا الخ » .
- ٢٤٧ - ٢٤٩ التفصيل في قول : ( لو ) والجمع بين الأحاديث في ذلك .
- ٢٤٨ ، ٢٤٩ ( ودوا لو تدمن ) .
- ٢٥٠ « سئل هل جاء إبليس إلى النبي وسأله من أشباهه والناس ينظرون إليه الخ » .
- ٢٥١ - ٢٥٥ « وقال في بيان ما في : ( كتاب تغلات الأنوار ) من الأكاذيب على أرسول » .
- ٢٥١ ، ٢٥٢ سيرة عنقرة والبطال وما زيد فيها من الكذب .
- ٢٥٢ ، ٢٥٤ ما يجب على أهل العلم امام تلك الأكاذيب .
- ٢٥٥ - ٢٧٢ « ما نقول في أناس قصاصين ينقلون منازل النبي الخ » .

الصفحة	الموضوع
٣٥٨	قولهم ان القمر دخل فى طوق النبى الخ من الاكاذيب وانه اتى اليه ملك يقال له حبيب واخر يقال له بشير بن غنام وآخر يقال له الدهاق السخ .
٣٥٩	ما ذكروه عن الملك المسمى بالخطار .
٣٥٩	لم يكن فى غزوة تبوك ولا فى الاحزاب قتال ، سبب انهزامهم يوم الاحزاب .
٣٥٩ - ٣٦٢	ما ذكره من صفة قتل عمرو بن عبدود الخ كذب وكذلك قوله « لا سيف الا ذو الفقار الخ » .
٣٦٠	قتال على او غيره للجن كذب ، لم ينصب المسلمون المنجنيق الا على الطائف .
٣٦١	قصة قتل مرحب ، قولهم ان البيضة التى على راسه كانت جرن رخام وان الضربة قسمت الفارس وفرسه ونزلت الى الارض كسلب .
٣٦١ ، ٣٦٢	ومن الكذب قولهم ان الصكر عبر على مساعد على ومرت البفلة فدعا عليها ، على قلح باب خيبر .
٣٦٣	قول القائل انه شرب من سررة النبى فروى علم الاولين والاخرين .
٣٦٣ - ٣٦٥	ما ثبت للخلفاء الاربعة وسائر الصحابة من الفضائل يغنيهم عن هذه الاكاذيب .
٣٦٦	ما ذكره فى قصة موت النبى وانه اتاه الملك فسى صورة اعرابي السخ كسلب .
٣٦٦	ما ذكره من بكاء فاطمة على النبى حتى اقلقت اهل المدينة الخ كسلب .
٣٦٦	ما ذكره ان الله قبض من نور وجهه قبضة ونظر اليها فمقرقت ودلقت فخلق من كل قطرة نبيا السخ .
٣٦٧	ما ذكره ان النبى كان كويا ... الخ ، كسلب .
٣٦٧ - ٣٦٩	قولهم ان الانبياء كلهم يأخذون من واحد الخ .
٣٦٩	حديث « كنت نبيا وآدم بين الروح والجسد » وفى لفظ « كتبت نبيا » السخ .
٣٦٩ ، ٣٧٠	ما روى « وآدم بين الماء والطين » باطل ، خاتم الاولياء .



- ٣٧٢ - ٣٧٥ « وقال في معنى حديث « على كل مسلم صدقة الخ »  
وحديث « يصبح على كل سلامى من الناس صدقة .. الخ »  
وحديث « ذهب أهل الدثور بالأجور ... الخ » .
- ٣٧٥ « سئل عن أحاديث يرويها القصاص وغيرهم » .
- ٣٧٥ منها « أدبى ربه فأحسن تأديبه » .
- ٣٧٥ ومنها « لو كان المؤمن في ذروة جبل ... الخ » .
- ٣٧٥ ومنها « لو كانت الدنيا دما عبيطا كان قوت المؤمن منها حلالا » .
- ٣٧٦ ومنها « ما وسعنى سائى ولا أرضى ولكن وسعنى قلب عبيدى المؤمن » ومنها « القلب بيت الرب » .
- ٣٧٦ ومنها « كنت كنزا لا أعرف فأحببت أن أعرف فخلقت خلقا فعرفتهم بى فعرفونى » .
- ٣٧٦ ومنها « أن عمر بن الخطاب قال كان رسول الله إذا تكلم مع أبى بكر كنت كالزنجى بينهما » .
- ٣٧٧ ومنها « أنا مدينة العلم وعلى بابها » .
- ٣٧٧ ومنها « ان الله يستدر للفقراء يوم القيامة ... الخ » ومنها « انه لما قدم المدينة فى الهجرة خرجت بنات النجار بالدفوف وهن يقلن :  
طلع البدر علينا .. الخ » .
- ٣٧٨ ومنها « لو وزن إيمان أبى بكر بإيمان الناس لرجع إيمان أبى بكر على ذلك » « اللهم انك اخرجتنى من أحب البقاع الخ » .
- ٣٧٨ ومنها « من زارنى وزار أبى فى عام واحد دخل الجنة » فقرأكم « البركة مع أكابركم » .
- ٣٧٩ ومنها « الشيخ فى قومه كالنبي فى أمته » « لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لاعتدلا » .
- ٣٧٩ ومنها ما روى عن على « أن أعرابيا صلى وتقر صلاته فقال له على لا تقر صلاتك فقال له الأعرابي لو تقرها أبوك ما دخل النار »  
ما روى عن عمر « انه قتل أباه » .
- ٣٧٩ ومنها « كنت نبيا وآدم بين الماء والطين الخ » .

الصفحة	الموضوع
٣٨٠	ومنها « العازب فراشة من النار ومسكين رجل بلا امرأة ومسكينة امرأة بلا رجل » .
٣٨٠	ومنها ما يروون أن ابراهيم لما بنى البيت صلى في كل ركن الف ركعة فأوحى الله اليه يا ابراهيم أفضل من هذا سد جوعة أو ستر عورة « اذا ذكر ابراهيم وذكرت أنا فصلوا عليه ثم صلوا على واذا ذكرت أنا والانبياء غيره فصلوا على ثم صلوا عليهم » .
٣٨١	ومنها « من أكل مع مغفور له غفر له » « من أشبع جوعة أو ستر عورة ضمنت له الجنة » .
٣٨١	ومنها « لا تكرهوا الفتن فإن فيها حصاد المنافقين » « سب أصحابي ذنب لا يقفر » .
٣٨١	ومنها « من علم أخاه آية من كتاب الله فقد ملك رقه » « آية من القرآن خير من محمد وآله » .
٣٨٢	« أنا من العرب وليس العرب مني » « اللهم احينى مسكينا وامتنى مسكينا ... الخ » .
٣٨٢	« اذا سمعت عنى حديثا فأعرضوه على الكتاب والسنة فإن وافق فارووه وإن لم يوافق فلا » .
٣٨٢	« يا على اتخذ لك ثقلين من حديد والثقلان قسطنطين وطلب العلم ولو بالصين » .
٣٨٣	« يقول الله تعالى لا تقوى بنياتكم ولا تلاقوني بأعمالكم » « من قدم ابريقا لتوضي فكانما قدم جوادا مسترجعا ملجوما يقاتل عليه في سبيل الله » .
٣٨٣	ومنها « يأتي على امتي زمان ما يسلم بدينه الا من يفر من شأني الى شأني » « حسنات الابرار سيئات المقربين » .
٣٨٣	« سبوا من أصحابي عدنة القتلى والمقتول في الجنة » .
٣٨٤	ومنها « اذا وصلتكم الى ما شجر بين أصحابي فامسكوا واذا وصلتكم الى القضاء والقدر فامسكوا » « اذا كثرت الفتن فعليكم بأطراف اليمن » .
٣٨٤	ومنها « من بات في حراسة كلب بات في غضب الرب » « أنه أمر النساء بالفتح لأزواجهن عند الجماع » « من كسر قلبا فعليه جيرة » .





